

IL PERCORSO ANTROPOLOGICO DELLA TEOLOGIA DEL XX° SECOLO. UNA CHIAVE DI LETTURA ¹.

INTRODUZIONE: Per situare il percorso teologico del secolo scorso, ci si chiederà –ovviamente– quale sia storicamente questo XX° secolo ², in quale Europa ³? L'occidente vede il crollo di imperi coloniali, l'autonomia 'moderna' diventa incerta come 'nuovo periodo' che possa essere 'kairos' per la ricerca teologica ⁴. C'è chi vede la teologia in recessione, nell'anarchia o in assestamento, o in una condizione 'tutelata' con metodologie 'infantili', o al contrario 'in espansione' ⁵. Le teologie multiformi nella trans-ecclesialità permettono l'ampliamento delle problematiche ⁶. La 'Parola' nella teologia darà priorità alla storia, e la cristologica supererà le strette ecclesiologiche parlando 'esistenzialmente' della fede ⁷. Nascono grandi movimenti: liturgico, apostolico, ecumenico, nelle diverse tradizioni cristiane ⁸. Dall'ermeneutica si chiariscono le vie metodologiche per mettere la

¹ Articolo pubblicato: A. Joos, *Percorso antropologico della teologia del XX° secolo. Una chiave di lettura*, in B. Moriconi (ed.), *Antropologia cristiana. Bibbia, teologia, cultura*, vol. I, Roma 2001 (Teresianum, facoltà di antropologia), pp. 63-108. Per ragioni di spazio, si eviterà di citare più volte le stesse opere, pure nei casi in cui i rinvii sono rilevanti (escluso per le fonti della corrente teologica stessa che viene considerata).

² H. Fischer, *Systematische Theologie. Konzeptionen und Probleme im 20. Jahrhundert*, B. 6, Stuttgart 1992, [246 pp.]; C. Rochetta - R. Fisichella - G. Pozzo, *La teologia tra rivelazione e storia*, in AA. VV., *Corso di teologia sistematica*, Bologna 1985, pp. 77-78; S. Zucal, *La teologia della morte in Karl Rahner*, Bologna 1982, pp. 35-36; Schaerer R., *Le philosophe moderne en face de la mort*, in AA. VV., *L'homme face à la mort*, Paris 1952, p. 129; K. Rahner, *Zur Theologie des Todes*, Basel 1961; L. Boros, *Mysterium mortis*, Olten 1962; R. W. Gleason, *The World to come*, New-York 1958; R. Troisfontaines, *Je ne meurs pas...*, Paris 1960; K. Barth., *Kirchliche Dogmatik III/2 e IV/1*, Zürich 1975; O. Cullmann, *Immortalità dell'anima o risurrezione dei morti?*, Brescia 1968; E. Jüngel, *Tod*, Stuttgart 1971; M. P. Gallagher, *Fede e cultura. Un rapporto cruciale e conflittuale*, Cinisello Balsamo 1999, p. 11.

³ E. M. Cioran, *Histoire et utopie*, Paris 1960, pp. 32, 35; H. Lefebvre, *Le langage et la société*, Paris 1966, p. 25; D.M. Baillie, *God was in Christ*, London 1956, p. 23; G. Gutierrez, *Libération, théologie et annonce de l'Evangile*, in «Concilium» 1974, n° 96, p. 6; R. Alves, *Hijos del Mañana*, Salamanca 1975, pp. 14, 25; D. L. Edwards - J. A. T. Robinson, *The Honest to God Debate*, London 1963, p. 217; H. Beckmann, *Abschied vom Abendland?*, in AA. VV., *Abschied vom Christentum?*, Hamburg 1964, S. 48; S. Cotta, *Le radici culturali della violenza*, in AA. VV., *Liberazione e liberazione*, Milano 1975, pp. 134-135; H. Küng, *Existiert Gott?*, München 1978, S. 97; D. Bonhoeffer, *Gesammelte Schriften*, B. III., München 1966, S. 268-269; P. Teilhard de Chardin, *L'énergie humaine*, Paris 1962, pp. 169-170; idem, *Science et Christ*, Paris 1965; idem, *L'activation de l'énergie*, Paris 1963, p. 26.

⁴ P. Ricoeur, *I compiti della comunità ecclesiale nel mondo moderno*, in AA. VV., *Teologia del rinnovamento*, Assisi 1969, p. 165; E. Brunner, *Das Ewige als Zukunft und Gegenwart*, Hamburg 1965, S. 7-8; P. Tillich, *Ultimate Concern*, London 1965, p. 58; J. Monod, *Le hasard et la nécessité*, Paris 1973, pp. 185-186; P. Teilhard de Chardin, *Le phénomène humain*, Paris 1955, p. 254; idem, *L'avenir de l'homme*, Paris 1959, p. 21; G. Gutierrez, *Teología de la liberación*, Salamanca 1975, p. 114; Jean Paul II, *Homélie à la messe du Bourget*, in idem, *Insegnamenti di Giovanni Paolo II*, vol. III, a, Roma (Vaticano) 1980, p. 1589; A. Rosmini, *Delle cinque piaghe della santa Chiesa*, in idem, *Opere di Antonio Rosmini*, vol. 56, op. cit., p. 142 (101); R. Voillaume, *Problèmes spirituels contemporains*, in «Documents omnis terra», mai 1973, p. 318; cfr R. Miquel, *La grande révolution*, Paris 1987, p. 8; P. Gaxotte, *La révolution française*, Paris 1965, pp. 290-291; A. de Lamartine, *Histoire de la révolution de 1848*, Bruxelles 1849, pp. 6-9; A. Grousset, *Bilan de l'histoire*, Paris 1946, pp. 58-60; F. R. de Chateaubriand, *Etudes ou discours historiques sur la chute de l'empire romain*, Tome IV, Bruxelles 1831, pp. 473-474; J. W. Carey, *Mass Communication Research and Cultural Studies, an American View*, New York 1987, p. 414; F.G. Elliott, *La Christologie de Pierre Teilhard de Chardin*, in AA. VV., *Cahier 7: Sens humain et Sens divin*, Paris 1971, p. 62; CONCILIO ECUMENICO VATICANO II, *Costituzione pastorale «Gaudium et spes»*, Città del Vaticano 1965, n° 4; U. Eco, *Opera aperta*, Milano 1962, p. 151; A. De Waeleens, *Existence et signification*, Louvain 1958, p. 97; L. Boff, *La grazia come liberazione*, Roma 1978, p. 23; B. Lambert, *"Gaudium et spes" and the Travail of Today's ecclesial Conception*, in J. Gremillion, *The Church and Culture since Vatican II*, Indiana 1985, pp. 35-36; P. Tillich, *Der Protestantismus als Kritik und Gestaltung*, München 1966, p. 76; B. Mondin, *Le teologie del nostro tempo*, Alba 1976, p. 21.

⁵ ASSOCIATION EUROPEENNE DE THEOLOGIE CATHOLIQUE, *Communiqué de la section française*, in «La documentation catholique», 1994 n° 2099, p. 744 n° 4-5, 7; A. Dulles, *The Church is Communications*, in «Multimedia International», 1972 n° 1, p. 14; P. Van Buren, *The Secular Meaning of the Gospel*, London 1963, p. 198; A. M. Ramsey, *God, Christ and the World*, London 1969, p. 105; R. Beralot, *Il Regno di Dio: liberazione dell'individuo*, in AA. VV., *Regno come comunione*, Torino 1980, p. 101; R. Beralot, *Verso una morale della responsabilità*, Bologna 1972, pp. 127ss.; R. G. Collingwood, *The Idea of History*, New York 1956, p. X; A. Gusdorf, *La parole*, Paris 1977, p. 26.

⁶ Cl. Geffré, *Un nouvel âge de la théologie*, Paris 1972, pp. 11-12, 45-46, 51, 81; M. D. Meeks, *Origins of the Theology of Hope*, Philadelphia 1974, pp. 10, 55, 56; Y. Congar, *Chrétiens désunis*, Paris 1937, p. 211; J. Macquarrie, *Twentieth-Century Religious Thought*, London 1971, p. 378; W. H. Van de Pol, *World Protestantism*, New York 1964, pp. 285-286; R. Niebuhr, *Essays in Applied Christianity*, New York 1959, p. 40; D. L. Edwards - J. A. T. Robinson, *The Honest...*, op. cit., pp. 24-25; R. Curtis, *Hans Küng on Karl Barth. A noted Catholic theologian believes that Barth has abandoned the Reformation position*, (most recently modified Monday, 23-Sep-96. It was published by «Jubilee: A Magazine of the Church and Her People», July 1965, pp. 39 et seq., in «Internet» 1997, <http://village.ios.com/~rkc1/kung.shtml>).

⁷ G. Klein, *Theologie des Wortes und die Hypothese der Universalgeschichte*, München 1964, S. 12; A. Hasler, *Lutero nei testi scolastici di teologia cattolica*, in «Concilium», 1976 n° 8, p. 148; A. Kee, *Ways to Transcendence*, London 1971, pp. 68-69; R. Gibellini, *La teologia del XX secolo*, Brescia 1992, p. 36; cfr R. Bultmann, *Che senso ha parlare di Dio?*, in idem, *Credere e comprendere*, Milano 1974, tomo pp. 1, 45; R. Bultmann, *Il significato della «teologia dialettica» per la scienza neotestamentaria*, *ibidem*, tomo 1, p. 130.

⁸ H. Küng, *Wahrhaftigkeit*, Basel 1968, S. 31; A. Bea, *L'Unione dei cristiani*, Roma 1962, p. 22; H. Zahrnt, *Die Sache mit Gott*, München 1968, S. 65; H. Häring, *Mut zum Konflikt, ein ökumenisches Desiderat*, in «Una Sancta», 1974 n° 2, S. 139; THEOLOGIENS DU TIERS MONDE, *Document «Vers une approche théologique du Tiers Monde»*, in AA. VV., *Manifeste du dialogue oecuménique de théologiens du Tiers Monde*, in «Service d'information, B.I.P./S.N.O.P.», 1976 n° 234 (22.9.76), p. 4; R. Panikkar, *The Cosmotheandric Experience*, New York 1993, pp. 23-24; cfr etiam G.B. Vico, *La scienza nuova* (1744), Milano 1963, 2 vols.; J.G. Herder, *Ideen zur Philosophie der Geschichte der Menschheit* (1784-1791), Darmstadt 1966; A. Comte, *Cours de philosophie positive* (1830), Paris 1908-1934, 6 vols., esp. V: *La partie historique de la philosophie sociale*; G.W.F. Hegel, *Vorlesungen über die Philosophie der Geschichte* (1837), Leipzig 1907; etc. Cfr la teoria trinitaria in Gioachimo de Fiore in *Expositio in Apocalypsim*

ragione analitica 'in ascolto', partendo della 'esperienzialità' o "Erlebnis" nel legame tra 'essere' e 'linguaggio' (precomprensione nella demitizzazione, per uscire da una interpretazione troppo ristretta)⁹. Si cerca una chiave di lettura: -Dio e l'umanità; -Cristo e l'universo; -la Chiesa e la società; -la sorgente storica e il compimento finale; -la credibilità cristiana e le culture¹⁰. Dalla 'parola' alle 'culture', l'antropologia dei 'linguaggi' appare in primo piano¹¹. Altri vedranno '4' livelli maggiori di teologia odierna, o si riducono ad alcune figure individuali soltanto; la grande assente delle panoramiche attuali è sempre la teologia russa e orientale in genere¹².

1° IL CONFRONTO DI APERTURA. LA PRIORITÀ DI DIO O DELL'EMANCIPAZIONE UMANA; UN TENTATIVO DI CONVERGENZA NELL'ANTROPOLOGIA TRASCENDENTALE; L'ACCUIRSI DELLE DIVERGENZE DI FONDO TRA LA TEOLOGIA DELLA GLORIA E LA TEOLOGIA PLURALISTA.

La 'teologia del XX° secolo' potrebbe essere intesa come un ampio dialogo tra confronti e convergenze. L'avvio della discussione tra confronti e convergenze si apre con la teologia barthiana su Dio-tutt'altro che si confronterà con la 'morte di Dio'.

1° la teologia della Parola (della crisi, teologia dialettica) comincia con K. Barth; affiancato da E. Brunner, Turneysen, Gogarten e Merz, Gollwitzer, Jüngel, R. Bultmann (che si ispira a Heidegger), e P. Tillich: si parlerà di 'rivoluzione teologica' (dopo la 'rivoluzione filosofica' anglosassone) del secolo XX°¹³. Si tratta di un 'no' alle ristrettezze liberali del XIX° secolo, escludendo la 'teologia

(or *Apocalypsis nova*) e le sei *aetates* di Agostino, e.g., in *De Genesi ad litt.* XII (P.L. 34, 253 sq.) *De Genesi cont. manich.* I, 23, 41 (P.L. 34, 193), *Confess.* XII, 8, 8 (P.L. 32, 829).

⁹ I. Mancini, *Teologia e antropologia*, in A. Marranzini, *Dimensione antropologica della teologia*, Milano 1971, p. 153. Cfr a proposito di B. Lonergan, in B. Mondin, *La nuova teologia cattolica*, Roma 1978, p. 94; G. Mura, *Verità e questione ermeneutica*, in AA. VV., *Il sapere teologico e il suo metodo*, Bologna 1993, p. 60; A. Rigobello, *La crisi della ragione e la sua età ermeneutica*, *ibidem*, pp. 41-42; cfr P. Ricoeur, *Finitudine e colpa*, Bologna 1970, p. 160; LUTHERAN - ROMAN CATHOLIC COMMISSION IN THE UNITED STATES, *Justification by Faith*, in «Origins», 1983 n° 17, pp. 289-290 (n° 88, 4); cfr K. Holl, *Luthers Bedeutung für den Fortschritt der Auslegungskunst*, in *idem*, *Gesammelte Aufsätze I*: 544-82; G. Ebeling, *Die Anfänge von Luthers Hermeneutik*, in «Zeitschrift für Theologie und Kirche», 1951 N° 48, S. 172-230; *idem*, *The New Hermeneutics and the Young Luther*, in «Theology Today», 1964 n° 21, pp. 34-45; J. S. Preus, *From Shadow to Promise*, Cambridge 1969; H. Zahrt, *Alle prese con Dio*, Brescia 1969, p. 246; M. Heidegger, *Essere e tempo*, Milano 1953, pp. 247-25; *idem*, *In cammino verso il linguaggio*, Milano 1973, pp. 104-105; G. Gadamer, *Martin Heidegger e la teologia di Marburg*, in AA. VV., *Ermeneutica e metodica universale*, Milano 1964, pp. 241-242; cfr P. Ricoeur, *De l'interprétation. Essai sur Freud*, Paris 1965; A. Vergote, *Teologia e la sua archeologia*, Fossano 1974; E. Fuchs, *Ermeneutica*, Milano 1954, p. 171; p. 69; cfr E. Fuchs, *Das Sprachereignis in der Verkündigung Jesu*, in *der Theologie des Paulus und im Ostergeschehen*, in *idem*, *Zum hermeneutischen Problem in der Theologie* (Ges. Aufsätze 1), Stuttgart 1959, S. 281-305, spec. 281-284; cfr anche *idem*, *Das Wesen des Sprachgeschehens und die Christologie*, in *idem*, *Glaube und Erfahrung* (Ges. Aufsätze 3), S. 231-248.

¹⁰ Cfr A. Joos, *Teologie a confronto*, Vicenza 1982 (volumi 2 e 3 in preparazione).

¹¹ Cfr A. Joos, *Messaggio cristiano e comunicazione oggi* (antropologia comunicazionale ed inserimento cristiano, in 5 parti: linguaggi, segni, metodologia comunicativa, informazione, simbolica), I° vol., *Capire la sfida comunicativa*, [125 pp.]; II° vol., *Alle sorgenti del linguaggio, dalla comunicazione alla fede*, [255 pp.]; III° vol., *Avviare la comunicazione: dai segni comuni alla proposta evangelizzativa*, [287 pp.]; IV° vol., *Comunicazione-comunione, tra processo 'umanizzante' e scommessa 'divinizzante'*, [288 pp.]; vol. V°, *Informazione-informatica e il domani dell'avventura ecclesiale*; vol. VI° *I simboli, ricapitolazione e nuova partenza*, [384 pp.], Verona 1988-1992.

¹² R. Gibellini, *La teologia...*, op. cit., pp. 559-560; caratteristico è lo spazio e l'impostazione della introduzione al volume: A. Marranzini, *Dimensione antropologica della teologia*, (ASSOCIAZIONE TEOLOGICA ITALIANA), op. cit.; cfr I. Mancini su *Teologia e antropologia*, cfr la centralità filosofica quasi esclusiva, in *idem*, *Teologia...*, op. cit., pp. 28-31; G. Cioffari, *Breve storia della teologia russa*, in «Quaderni Odigos», 1987 n° 1, p. 5; ENCYCLOPAEDIA BRITANNICA, *Macropaedia*, Chicago 1977, vol. 6, pp. 145-146; P. Evdokimov, *La connaissance de Dieu selon la tradition orientale*, Paris 1967, pp. 10-11; L. Sertorius, *Teologia ortodossa nel XX° secolo*, in AA. VV., *Bilancio della teologia del XX° secolo*, vol. 2, Roma 1972, pp. 191-192; J. Meyendorff, *Le Christ dans la théologie byzantine*, Paris 1969, p. 265; M. Jugie, *Eglise grecque*, in A. D'Ales, *Dictionnaire apologetique de la foi catholique*, fasc. VIII, Paris 1912, col. 366-367; C. Rochetta / R. Fisichella / G. Pozzo, *La teologia tra...*, op. cit., pp. 84-85, la teologia ortodossa; N. Glubokovski, *Russische theologische Wissenschaft in ihrer geschichtlichen Entwicklung und ihrem heutigen Zustand*, Varsavia 1928, p. 4; P. Dumont, *La teologia greca odierna*, in «Oriente Cristiano», 1966, n. 4, pp. 36-37; C. C. Englert, *Catholics and Orthodox / Can they ever unite?*, New York 1961, pp. 39-43; P. I. Bratsiotis, *The fundamental Principles and main Characteristics of the Orthodox Church*, in A. J. Philippou, *The Orthodox Ethos*, Oxford 1964, p. 25; H. Афанасьев / N. Afanas'ev, *Una Sancta*, in «Irénikon», 1963 n° 4, p. 447; S. Bulgakov, *Voies pour la réunion de l'Eglise*, in «Istina», 1969 n° 2, p. 239.

¹³ F. Arduzzo - G. Ferreti - A. Perone Pastore - U. Perone, *Introduzione alla teologia contemporanea*, Torino 1972, p. 40; N. Biggar, *The Hastening That Waits: Karl Barth's Ethics*, New York 1993; E. Busch, E., *Karl Barth*, 2d ed. New York 1994; G. Hunsinger, *How to Read Karl Barth*, New York 1991; E. Jungel, *Karl Barth: A Theological Legacy*, New York 1986; H. Küng, *Justification: The Doctrine of Karl Barth and a Catholic Reflection*, London 1964; P. Stroble, P., *The Social Ontology of Karl Barth*, London 1994; S. W. Sykes, *Karl Barth: Studies of His Theological Method*, New York 1979; H. Urs von Balthasar, *Glaubhaft ist nur Liebe*, Einsiedeln 1963, S. 3111-32; J. Livingston, *Barth Audio. An Introduction to Karl Barth*, in «Internet» 1996, <http://www.faithquest.com/theologians/barth>; H. Mühlén, *La dottrina della grazia*, in R. Vander Gucht - H. Vorgrimler, *Bilancio della teologia del XX° secolo*, vol. 3, *Le discipline teologiche, l'avvenire della teologia*, Roma 1972, pp. 168, 185; H. Volk, *Emil Brunners Lehre von dem Sünder*, op. cit., p. 165; *idem*, *Natur und Gnade*, Hamburg 1926; *idem*, *Dogmatik*, Hamburg 1946-1960, p. 43; *idem*, *Der Mensch im Widerspruch*, Hamburg 1937, p. 530; *idem*, *Offenbarung und Vernunft*, Hamburg 1941; H. Urs von Balthasar, *Karl Barth*, Stuttgart 1947, S. 283.

naturale' tra "analogia entis" e "analogia fidei"¹⁴. Dalla teologia della crisi fino alla 'Dogmatica' egli focalizza una 'forma' oggettiva di rivelatività divina¹⁵. La 'crisi' non è purificazione dall'ambiguità culturale ma radicalità dell'"entweder-oder" e della "Entscheidung" (alla Kierkegaard), critica severissima dei contenuti religiosi che snaturano l'autenticità della fede¹⁶. Non si bilanciano 'ragione' ed 'esperienza', ma l'incontro con Dio va cercato nell'esperienzialità della fede; l'incomprensibilità di Dio è la sua libertà, trascendenza del 'Tutto Diverso'¹⁷. "Dio-tutt'altro" è il "Deus absconditus": l'«alterità» di Dio è irriducibile, 'unverfügbar'¹⁸. Escludendo il semplicismo del teismo, l'esistenza di Dio viene provata e non provata, paradosso della impossibilità di oggettivarlo fuori dall'incontro personale, santità che distrugge ciò che lo contraddice ma che suscita un amore che giudica e perdona¹⁹. Il metodo dialettico afferma nella storia il 'pathos' della distanza tra Dio e l'umanità (storia che sovrasta dell'umanità, eterna contrapposizione tra temporalità ed eternità) in un pan-pessimismo pure se si valorizza la profanità per far meglio risaltare la divinità di Dio²⁰. La Parola (non una o più idee) permette alla teologia di diventare teantropologia (ma mai antropoteologia), interscambio tra Dio e la persona umana o forma di analogia dove il mondo rispecchia la realtà divina e dove l'umanità acquista una sua non trascurabile grandezza²¹, che permette un riavvicinamento di gratuità -una apocatastasis-complessiva e obbligata dal 'concentramento cristologico' in modo da trascendere le limitazioni dell'approccio al Gesù della storia: dal cristocentrismo appare una convergenza con l'intento cattolico classico²².

2° Il confronto con la teologia della 'morte di Dio' sorge come risposta a Barth nella 'fiammata' radicale con J. A. T. Robinson, G. Vahanian, P. Van Buren, W. Hamilton, Th. Altizer, H. Cox (in

¹⁴ R. Bultmann, *Glauben und Verstehen*, B. I, Tübingen 1972, S. 1; K. Hamilton, *Revolt against Heaven*, Exeter 1965, pp. 40, 94-95; R. Niebuhr, *Essays in...*, op. cit., p. 184, 191; R. A. Muller, *The Place and Importance of Karl Barth in the Twentieth Century: A Review Essay*, (Fuller Theological Seminary, Pasadena, California 91182) in «Internet» 1997, <http://members.aol.com/KatharenaE/private/Philo/Barth/barth.html>; G. Ferretti, *La teologia di fronte alla svolta ermeneutica*, in «Firmiana. Quaderni di teologia e pastorale», 1993 n° 2, p. 18; L. Malcolm, *Theological Freedom and the Therapy of Faith: Thinking with and beyond Karl Barth and Karl Rahner*, in «Internet» 1997, http://apu.edu/~CTRF/papers/1996_papers/malcolm.html.

¹⁵ B. Gherardini, *La parola di Dio nella teologia di Karl Barth*, Roma 1955, pp. 26-27; G. Ward, *Barth, Derrida and the Language of Theology*, in «Internet» 1997, <http://www.cup.cam.ac.uk/Titles/4/0521472903.html>; V. Vinay, *La dottrina di Dio nella teologia di K. Barth*, Torre Pellice 1976, p. 10; E. Lampert, *Theological Communication and the Certainties of Belief*, in A. J. Philippou, *The Orthodox Ethos*, Oxford 1964, p. 226; C. Journet, *L'Église du Verbe Incarné*, vol. II, Paris 1947, p. 1130; S. Bulgakov, *Die Christliche Anthropologie*, in AA. VV., *Kirche, Staat und Mensch*, Genf 1937, S. 211-212; T. W. Adorno, *Negative Dialektik, Jargon der Eigentlichkeit*, Frankfurt am Main 1970; L. Roberts, *The Achievement of Karl Rahner*, New York 1967, p. 124; A. Milano, *Rivelazione ed ermeneutica*, Urbino 1988, p. 24; P. Giustiniani, *Filosofia e religione. Ricognizione di modelli e problemi*, Napoli 1996, p. 119; U. Hedinger, *Der Freiheitsbegriff in der Kirchliche Dogmatik Karl Barths*, Stuttgart 1962, S. 44-45; P. Tillich, *Auf der Grenze*, Hamburg 1965, S. 77; H. Urs von Balthasar, *Herrlichkeit. Eine theologische Ästhetik*, B. I, Einsiedeln 1961, S. 49-51.

¹⁶ R. Alves, *Cristianismo; Opio o liberación?*, Salamanca 1973, p. 94; K. Barth, *Kirchliche Dogmatik*, II, 1, Zürich 1975, S. 206; D. Bonhoeffer, *Widerstand und Ergebung*, Hamburg 1967, S. 161; H. Arts, *Moltmann et Tillich*, Gembloux 1973, p. 34; G. Thils, *Propos et problèmes de la théologie des religions non chrétiennes*, Tournai 1966, pp. 46-48.

¹⁷ A. Milano, *Rivelazione ed ermeneutica. Karl Barth. Rudolf Bultmann. Italo Mancini*, Urbino 1988, p. 14; K. Barth, *Kirchliche Dogmatik*, B. I, 1, Zürich 1975, S.181, 205, 391, 436-437, B II, 1, op. cit., S. 41, 208; idem, *Kurze Erklärung des Römerbriefes*, Hamburg 1956, S. 29-31, 87; P. Tillich, *The Shaking of the Foundations*, Harmondsworth 1964, p. 95; J. Macquarrie, *Principles of Christian Theology*, London 1966, pp. 188, 337; W. Pannenberg, *Response to the Discussion*, in J. M. Robinson - J. B. Cobb, *New Frontiers in Theology*, vol. III, London 1967, pp. 250-252; D. Jenkins, *The Glory of Man*, London 1967, p. 55.

¹⁸ W. Hamilton - T. Altizer, *Radical Theology and the Death of God*, New York 1966; K. Barth, *Kirchliche...*, B. I, 1, op. cit., S.208, 215, B. II, 1, op. cit., S. 212; M. Guettler Castellán, *The Educational Philosophy Of Maria Montessori In Light Of The Theological Anthropology of Hans Urs Von Balthasar*, in «Internet» 1999, <http://transporter.com/mcc/essay05.htm>; H. Urs von Balthasar, *The Theology of Karl Barth*, San Francisco 1992, Typescript, Part III, ch. 2, sec. 3 p. 3; H. Urs von Balthasar, *The Word Made Flesh: Explorations in Theology I*, San Francisco 1989, pp. 162-168, 177.

¹⁹ K. Barth, *Kirchliche...*, II, 1, op. cit., S. 33, 42-46, 212-215, 254, 292, 300, 313, 320, 352-353, 361, 379, 391-392, 403, 405; E. Brunner, *Das Ewige...*, op. cit., S. 32; P. Tillich, *Der Mut zum Sein*, Hamburg 1965, S. 150; J. Moltmann, *Theologie der Hoffnung*, München 1964, S. 53. R. Bultmann, *Jesus*, Hamburg 1967, S. 105; J. Feiner - L. Vischer, *Neues Glaubensbuch, Der gemeinsame christliche Glaube*, Zürich 1973, S. 80.

²⁰ R. Bultmann, *Das Problem einer theologischen Exegese des Neuen Testaments*, in «Zwischen den Zeiten», 1925 N° III, S. 334-357 (etiam in idem, *Anfänge der dialektischen Theologie*, B. I, 51- 53); A. Crespy, *Essais sur la situation actuelle de la Foi*, Paris 1971, p. 147; W. R. Comstock, *Theology after the Death of God*, in B. Murchland, *The Meaning of the Death of God*, New York 1967, p. 243.

²¹ K. Barth, *Die kirchliche...*, I, 1, op. cit., S. 389, 401, 426; idem, *Einführung in die evangelische Theologie*, Hamburg 1971, S. 15, 20, 23, 142; W. Pannenberg, "Postscript" to *Offenbarung und Geschichte*, München 1967, S. 132; J. Culler, *Saussure*, New York 1976, pp. 22-23.

²² L.-M. Chauvet, *Du symbolique au symbole*, Paris 1979, pp. 200-201; H. Cox, *The Secular City*, New York 1966, p. 71; W. Kasper, *Jesus der Christus*, Mainz 1975, S. 43; H. Vorgrimler, *Hans Urs von Balthasar*, in R. Vander Gucht - H. Vorgrimler, *Bilancio della teologia del XX° secolo*, vol. 4, *Ritratti di teologi*, Roma 1972, pp. 132-133; G. Cristaldi, *Ritorno di K. Barth*, in, «Vita e pensiero», 1985 n° 11, p. 63.

parte), gruppo riformista nel contesto secolarizzato di metà secolo: esso parte dalla constatazione che Dio della religione è morto, coll'“etsi Deus non daretur”, Dio nascosto -‘incognito’- paradossale debolezza di Dio²³. Tra inconoscibilità divina d'oriente e iconoclasmo, la “Process Theology” valorizza la chiave ‘apofatica’ come non corrispondenza con la logica concettuale²⁴. La parola 'Dio', carica di malintesi svanisce dall'uso corrente, il ‘Dio securizzante’ è morto rimandando l'umanità a se stessa: morte della cultura occidentale, morte di Dio o morte come Dio -cioè il dio-morte-²⁵? La discussione si incentra su ‘Wort’ e ‘Sprache’, parola e linguaggio, da “Parola” ‘filologica’ fino al linguaggio vivo²⁶. Il metodo radicale non è articolato ma una attesa non-conoscitiva: dopo la "morte di Dio" si entra in dialogo ‘non strutturato’ con la mentalità del tempo come fa l'artista che ‘sta inventando’ non ha un modello preciso²⁷. Si apre la prospettiva del panenteismo o Dio in relazione con tutto senza identificarlo con niente, incarnazionalità totale²⁸. L'unico aggancio con la realtà cristiana è il riferimento ai fatti storici, riscoperta dell'uomo in Gesù dell'uomo libero, libertà come valore relazionale: muore Dio ma l'unico che sopravvive è Cristo, il suo ‘essere-per-gli-altri’ è la manifestazione più profonda dell'amore di Dio in un Cristo estremamente ‘kenotico’, nascosto, umiliato; si delinea una cristosofia (un semplice umanesimo cristologico?) per circuire l'ateismo²⁹. 3° Appare tra i due schieramenti un tentativo di convergenza, tra la priorità di Dio e dell'umano, con K. Rahner (e B. Lonergan) nel ‘metodo trascendentale’ oppure nell’“esistenzial-dialettico” di N. Berdjaev, con parallelismi in D. Stanilaev o in J. Macquarrie³⁰. L'antropologia trascendentale è la ‘condizione a priori della “démarche” conoscitiva’ (superando le perplessità di Zizioulas e

²³ J. W. Montgomery, *A Philosophical-Theological Critique of the Death of God Movement*, in B. Murchland, *The Meaning...*, op. cit., p. 32; J. B. Cobb, *From Crisis...*, *ibidem*, p. 139; F. T. Trotter, *Variations on the 'Death of God', Theme in Recent Theology*, *ibidem*, p. 14; B. Murchland, *The Meaning...*, *ibidem*, p. 22; A. Kee, *Ways...*, op. cit., p. 76, 78; J. A. T. Robinson, *Exploration into God*, London 1967, pp. 55-59; idem, *The New Reformation*, London 1965, p. 79; idem, *But that I can't Believe*, London 1967, p. 64; P. Valadier, *Nietzsche et la Critique du Christianisme*, Paris 1974, pp. 49, 61; A. Kee, *Ways...*, op. cit., pp. 79, 132; H. Cox, *The Seduction of the Spirit*, New York 1973, pp. 169, 195; B. Murchland, *The Meaning...*, op. cit., p. XIII; R. Mc A. Brown, *What does the slogan mean?*, *ibidem*, p. 173; I. Ramsey, *Religious Language*, London 1967, p. 59; P. Tillich, *Systematic Theology*, vol. II, London 1968, p. 24.

²⁴ G. Vahanian, *The Death of God*, New York 1961, pp. 6, 210; G. Linsay, *Il rapporto tra la dottrina della giustificazione e la critica della Chiesa*, in «Concilium», 1976 n° 8, pp. 40-41; K. Hamilton, *The New Essence of Christianity*, New York 1961; cfr Ch. M. Nielsen, *The Loneliness of Protestantism, or, More Benedictines, Please!*, in «The Christian Century», LXXXII [September 15, 1965], p. 1121; cfr Montgomery, *Lutheran Hermeneutics and Hermeneutics Today*, in «Aspects of Biblical Hermeneutics» ("Concordia Theological Monthly. Occasional Papers, N° 1, St. Louis Missouri, 1966), pp. 78-108 (soon to be published also in *Lutherischer Rundblick*); L. F. Lorenzen and D. R. Griffin, *Eastern Orthodox and Process Theology*, (participants: N. Nissiotis, Th. J. Hopko, A. Golitzyn), in «Internet» 1996, http://www.ctr4process.org/conferen/conf_19.html, (Reprinted from CPS Newsletter vol. 10, issue 3 [Summer 1986]).

²⁵ J. A. T. Robinson, *Exploration...*, op. cit., p. 46, 47, 52; G. Vahanian, *The Death...*, op. cit., pp. XVII-XVIII, 210; P. Tillich, *Auf...*, op. cit., S. 63; idem, *The Shaking...*, op. cit., p. 54; E. W. Shideler, *Taking the Death of God Seriously*, in B. Murchland, *The Meaning...*, op. cit., p. 112; J. A. T. Robinson, *Honest to God*, London 1963, p. 29; J. A. T. Robinson, *Exploration...*, op. cit., p. 39; D. Jenkins, *Concealing Theism*, in D. L. Edwards - J. A. T. Robinson, *The Honest...*, op. cit., pp. 204, 256; M. Eliade, *Aspects du Mythe*, Paris 1965, pp. 120-121; H. Cox, *The Seduction...*, op. cit., p. 174; A. Schmemmann, *Autorité et liberté dans l'Église*, in «Le Messager Orthodoxe», 1970, n. 1, p. 43.

²⁶ G. Vahanian, *Beyond...*, op. cit., p. 4-5, 6, 8, 9, 11; J. A. T. Robinson, *Exploration...*, op. cit., pp. 37, 59, 67; K. Hamilton, *Revolt...*, op. cit., pp. 181-182; P. Van Buren, *Ci può essere una teologia oggi?*, in D. Peerman - R. Gibellini (edd.), *Teologia dal Nordamerica*, Milano 1993, p. 430; cfr D. Antiseri, *Dal nonsense all'invocazione. L'itinerario speculativo di Paul M. van Buren*, Brescia 1976.

²⁷ J. A. T. Robinson, *Exploration...*, op. cit., pp. 37, 71; K. Hamilton, *Revolt...*, op. cit., p. 58; P. Tillich, *Theology of Culture*, Oxford 1968, pp. 131-132; D. Jenkins, *Concealing Theism*, in D. L. Edwards - J. A. T. Robinson, *The Honest...*, op. cit., p. 203; E. L. Mascall, *Some Reviews n° 6*, *ibidem*, p. 94; A. Bandera, *La Iglesia ante el Proceso de Liberación*, Madrid 1975, pp. 263-264; A. Jeffner, *The Study of Religious Language*, London 1972, pp. 78-79; U. Eco, *Trattato di semiotica generale*, Milano 1975, p. 253.

²⁸ W. Pannenberg, *Response...*, op. cit., pp. 248-249; Y. Congar, *Au milieu des orages*, Paris 1969, p. 112; J. A. T. Robinson, *Exploration...*, op. cit., pp. 56, 110, 145; D. Jenkins, *The Glory...*, op. cit., pp. 5, 107.

²⁹ A. A. Vogel, *The Next Christian Epoch*, New York 1966, p. 37; J. W. Montgomery, *A Philosophical-Theological...*, op. cit., p. 36; K. Hamilton, *Revolt...*, op. cit., pp. 160, 163; idem, *The Death of God Debate*, Philadelphia 1967, pp. 46-47; Th. Altizer, *Il significato della «nuova teologia»*, in Appendice a TH. Ogletree, *La controversia sulla morte di Dio*, Milano 1974, pp. 199-200; cfr J. Cobb (ed.), *The Theology of Altizer. Critique and Response*, Philadelphia 1970.

³⁰ K. Lehmann, *Karl Rahner*, in AA. VV., *Bilancio della teologia del XX secolo*, vol. 4, Roma 1976, pp. 151, 158, 180-181; P. Imhof - H. Biallowons, *Karl Rahner in Dialogue. Conversations and Interviews 1965-1982*, London 1986, p. 191; G. B. Sala, *Una Summa di Karl Rahner: il «Corso fondamentale sulla fede. Introduzione al concetto di cristianesimo»*, in «Rivista del clero italiano», 1977 n° 7-8, p. 659; cfr P. C. Landucci, *La teologia di Karl Rahner*, in «Studi teologici», 1978 n° 213; B. Mondin, *Dizionario dei Teologi*, Bologna 1992, p. 476; B. Lonergan, *(Insight) L'intelligenza*, Roma 1961, e *(Method in Theology) Il metodo in teologia*, Brescia 1975; N. Zernov, *La rinascita religiosa russa del XX secolo*, Milano 1978, pp. 161-162; B. Schultze, *Russische Denker*, Wien 1951, S. 367-371, 379; G. Guariglia, *Il messianismo russo*, Roma 1956, pp. 169, 172-173; D. H. Kelder, *Nicolai Berdyaev, 1874 - 1948*, in «Internet» 1999, <http://members.xoom.com/dirkk/berdyaev/quotes.htm>; N. Berdiajew, *Von der Philosophie des freien Geistes*, Berlin 1930, S. 151, 163; idem, *Von der Bestimmung des Menschen*, Berlin 1935, S. 174 n. 44; L. Ragaz, *Die Bibel eine Deutung*, V, *Jesus*, Hamburg 1949, S. 139; D. Stanilaev, *Eshatologia sau via a viitoare*, in idem, *Teologia dogmatica ortodoxa*, vol. 1-2-3, Bucuresti 1978; J. Macquarrie, *Twentieth-Century...*, op. cit., p. 144.

Congar)³¹. ‘Studiando Dio si trova la persona umana’³². Tutto si giocherà sul ribaltamento della sorgente di ‘libertà’, dalla libertà di Dio ‘diverso’ all’emancipazione radicale come trascendentalità umana³³. Egli include Bultmann in una “demitizzazione costruttiva”, l’apertura cosmica di Teilhard de Chardin o l’intento di R. Guardini (da Dostoevskij); Congar segue la sua ecclesiologia, H. Küng rende più radicale la sua apertura inter-religiosa³⁴, la liberazione poggia su Rahner più che su Barth, fino all’‘ultimo’ tillichiano, e alla messa in questione di Ricoeur sulla ‘totalità della storia di salvezza’³⁵. La trascendentalità alla persona umana concreta, dall’accento di Blondel, è ‘soggetto’ nella sua accessibilità al mistero: l’antropologia senza questo ‘mistero nascosto’ sarebbe ipotizzabile ma mai concepibile nell’intento rahneriano³⁶. Tutto si prospetta intorno alla ‘grazia’ al di là del ‘creato’ ma senza ‘teoria a due piani’, per cui il dibattito sul ‘cristiano anonimo’ non sarà

³¹ A. Marranzini, *La "svolta antropologica" in teologia secondo Karl Rahner*, in idem, *Dimensione antropologica della teologia*, op. cit., pp. 407, 485; J. Maréchal, *Le Point de départ de la Métaphysique*, 5 vol., Paris, 1944-1949³; cfr. P. Rousselot, *L'Intellectualisme de saint Thomas*, Paris 1908; L. Roberts, *Karl Rahner, sa pensée, son oeuvre, sa méthode* (trad. dall'ingl.), Tours 1969, pp. 13-45; lettera del 1 ott. 1969 è edita «Zum Geleit» al volume di P. Eicher, *Die anthropologische Wende, Karl Rahners philosophischer Weg vom Wesen des Menschen zur personaler Existenz*, Freiburg-Schweiz 1970, S. IX-XVI; cfr. B. Mondin, *I grandi teologi del secolo ventesimo. I teologi cattolici*, Torino 1969, p. 152; idem, *Nuovi teologi contemporanei*, Roma 1978, p. 110; J. Sobrino, *Christology at the Crossroads*, New York 1978, p. 25; J. D. Zizioulas, *The Teaching of the 2^o Ecumenical Council on the Holy Spirit in Historical and Ecumenical Perspective*, in AA. VV. *Credo in Spiritum Sanctum*, Roma 1982, vol. I, pp. 50-51; P. Vanzan, *Approccio alla fede della "nuova generazione"*, in «La Civiltà cattolica», 1982 n° 3166, pp. 370-371; cfr. P. Imhof - H. Biallowons, *Karl Rahner. Faith in a Wintry Season. Conversations and Interviews with Karl Rahner in the Last Years of his Life*, New York 1990, p. 75; H. Vorgrimler, *Understanding Karl Rahner. An Introduction to his Life and Thought*, New York 1986, p. 24; E. Coreth, *Presupposti filosofici della teologia di Karl Rahner*, in «La Civiltà cattolica», 1995 n° 3469, p. 27; K. Rahner, *Théologie et anthropologie*, in idem, *Théologie d'aujourd'hui et de demain (The Word in History, New York)*, Paris 1967, 100-101.

³² K. Rahner, *Zur Theologie der Weinachtsfeier*, in idem, *Schriften zur Theologie*, III, Einsiedeln 1959, idem, *Uditori della parola*, (orig. ted. 1941), Torino 1967; cfr. K. Rahner, *Filosofia e procedimento filosofico in teologia*, in *Nuovi Saggi*, III, Roma 1969, pp. 73-97; idem, “The Prospect of Christianity,” *Free Speech in the Church*, New York 1964, p. 65; H.-G. Gadamer, *Verità e metodo*, Milano 1983, pp. 340-357; G. A. Lindbeck, *The Thought of Karl Rahner, S.I.*, in «Christianity and Crisis», 25 (October 18, 1965), pp. 211-215; *Bibliography*, in «Recherches de Science Religieuse», LIII, juillet-septembre, 1965, no. 3; J. Maréchal, *Le Point de départ de la métaphysique*, 5 vols. 3rd ed., Paris, 1941-49; esp. vol. 5, *Le Thomisme devant la philosophie critique*; idem, *Abstraction ou intuition*, in AA. VV., *Mélanges Joseph Maréchal*, vol. I, Paris, 1950, pp. 102-180; G. Van Riet, *L'épistémologie thomiste*, in AA. VV., *Institut Supérieur de Philosophie*, Louvain 1946, pp. 263-301; S. Zucal, *La teologia della morte in Karl Rahner*, op. cit., p. 46.

³³ Cfr. S. Ruggiero, *L'antropologia teologica di Karl Barth*, in A. Marranzini, *Dimensione antropologica della teologia* (ASSOCIAZIONE TEOLOGICA ITALIANA), op. cit., pp. 409, 407, 405-406, 403; K. Rahner., in idem, *Schriften zur Theologie*, B. I, Einsiedeln 1975, S. 55-56, 172, 114, 58-59, B. II, Einsiedeln 1975, S. 258, 261, Band III, Einsiedeln 1967, S. 350, 354-355, 353-354, 351, 350-351, 357, 356, B. XII, Einsiedeln 1975, S. 42; A. Beni, *La nuova metodologia teologica*, in AA. VV., *Correnti teologiche postconciliari*, Roma 1974, p. 81; K. Rahner, *Théologie...*, op. cit., pp. 99-130; Introduzione a J.-B. Metz, in *Christliche Anthropozentrik*, Monaco 1962, pp. 9-23 (trad. italiana: *Antropocentrismo cristiano*, Torino 1968); *Anthropozentrik*, in LThK; *Schemi di una dogmatica*, in *Saggi teologici*, Roma 1965, pp. 82-111; idem, *Osservazioni sul trattato De Trinitate, ib.*, pp. 587-634; idem, *La cristologia nel quadro di una concezione evolutiva del mondo*, in idem, *Saggi di cristologia e di mariologia*, Roma 1967, pp. 123-197; idem, *L'avenir de la Théologie*, in «Nouvelle Revue Théologique», 1971, pp. 3-28; idem, *Considerazioni fondamentali sul metodo teologico*, in *Mysterium salutis*, Brescia 1970, II/4, pp. 11-30; idem, *Sulla storicità della teologia*, in *Nuovi Saggi*, III, Roma 1969, pp. 99-126; idem, *Riflessioni sul metodo della teologia*, in *Nuovi Saggi*, IV, Roma 1973; A. Schokel, *La Parola ispirata. La Bibbia alla luce delle scienze del linguaggio*, Roma 1967; cfr. D. Antiseri, *Filosofia analitica e semantica del linguaggio religioso*, Brescia 1969; cfr. B. Mondin, *Il problema del linguaggio teologico dalle origini ad oggi*, Brescia 1971; cfr. AA. VV., *Il linguaggio teologico oggi. Atti dell'A.T.I.*, Milano 1970; cfr. AA. VV., *Révélation de Dieu et langage des hommes*, Paris 1972; H. Bouillard, *Nouveau langage de la foi*, Paris 1971, pp. 369-380; idem, *Un nouveau langage de la foi?*, in «Etudes», 1971 n° 6, pp. 911-923.

³⁴ E. Grasso, *Il pensiero di K. Rahner sul valore delle religioni non cristiane*, in «Riflessioni Rh» 1984 n° 1, pp. 7-9; P. Rossano, *Acculturazione del Vangelo*, (Congresso Internazionale Scientifico di Missiologia, Pontificia Università Urbaniana, 5-12 ottobre 1975), p. 8; H. Urs von Balthasar, *Cordula*, Paris 1967, 103-105; J. Maritain, *Il contadino della Garonna*, Brescia 1973, p. 86; R. P. McBrien, *Catholicism*, Minneapolis 1980, p. 474; G. B. Sala, *Una Summa...*, op. cit., pp. 647-648; A. Dulles, *The Survival of Dogma*, New York 1973, pp. 63-64; J. B. Metz, *Karl Rahner*, in H. J. Schultz (Hrsg), *Tendenzen der Theologie in der 20^o Jahrhundert*, München 1966, S. 517-518.

³⁵ F. S. Aguilar, *Antropología y teología de la fe cristiana*, Salamanca 1975, pp. 206-207; K. Rahner, *En torno a la doctrina del Vaticano II sobre el ateísmo*, in «Concilium» 1967 n° 23, pp. 377-399; K. Rahner, *El cristianismo y las religiones no cristianas*, in idem, *Escritos de teología*, V, Madrid 1964, pp. 135-156; J. Feiner, *Kirche und Heilsgeschichte*, in AA. VV., *Gott in Welt*, B. II, Hamburg 1975, S. 317-345; H. De Lubac, *Sur les chemins de Dieu*, Paris 1956; S. Zucal, *Romano Guardini e la metamorfosi del "religioso" tra moderno e post-moderno (Un approccio ermeneutico a Höderlin, Dostoevskij e Nietzsche)*, Urbino 1990, p. 287; cfr. P. Ricoeur, *Miti della salvezza e ragione contemporanea*, in G. Ferretti (a cura di), *La ragione e i simboli della salvezza oggi*, Atti del Quarto Colloquio su Filosofia e Religione (Macerata, 12-14 maggio 1988), Genova 1990, pp.15-37.

³⁶ Cfr. la critica di J. B. Metz's in *Faith in History and Society: Toward a Practical Fundamental Theology*, New York 1980; A. Carr, *Transforming Grace: Tradition and Women's Experience*, San Francisco 1988; E. Johnson, *She Who is: The Mystery of God in Feminist Theology*, New York 1992; O. H. Pesch, *Lo stato attuale di comprensione e di intesa su Lutero*, in «Concilium», 1976 n° 8, p. 200; K. Rahner, *Gerecht und Sünder zugleich [Giusto e peccatore a un tempo]* *Schriften zur Theologie* VI, Einsiedeln 1965, S. 262-276; id. *Von der Not und dem Segen des Gebetes*, Freiburg i. Br. 1958; P. Lamanna, *Storia della filosofia*, Firenze 1947, vol. I, pp. 547-548; A. Lopez Quintas, *Pensadores cristianos contemporaneos*, Madrid 1968, pp. 393-394; cfr. M. Heidegger, *Kant und das Problem der Metaphysik* Frankfurt 1929, 1951; cfr. K. Jaspers, *Drei Cründer des Philosophierens, Plato, Augustin, Kant*, München 1957; R. P. McBrien, *Catholicism*, Minneapolis 1980, vol. I, p. 503; K. Rahner, *Theologische Anthropologie, in Sacramentum Mundi*, I, London 1970, pp. 176-181; J. Speck, *Karl Rahners theologische Anthropologie*, München 1967, S. 22-23, 36-37, 47; cfr. O. Semmelroth, *Der Verlust des Personalen in der Theologie und die Bedeutung seine Wiedergewinnung*, in «Gott in Welt» 1, S. 315-332; A. Halder, *Anthropologie (philosophische)*, in AA. VV., *Lexikon für Theologie und Kirche* 1, Wien 1966, S. 615.

ecclesiocentrico ma 'graziocentrico'³⁷. L'anonimato esprime il confronto tra 'universalizzazione' e schietta 'particolarità' cristiana, apertura fondamentale nella dimensione multi-religiosa³⁸. Dal rischio di professare una 'affiliazione superflua' alla Chiesa storica, e coll'interrogativo su 'chi sono i cristiani', si apre il dibattito sulla questione inter-religiosa del 'cristiano anonimo' (con il possibile capovolgimento in 'buddista anonimo') integrato in 'Cristo', ma meno 'cristomonista' che 'patrocomplessivo'³⁹.

4° Al di là del confronto e della convergenza, un ritorno alla salvaguardia del patrimonio cattolico percorrerà il XX° secolo nella teologia della Gloria, tra "oggettività e passione", teologia balthasariana di stampo devozionale con A. Speyr, dalla scuola di Fourvière-Lione con de Lubac⁴⁰. Il 'ribaltamento' del 'Venerdì Santo speculativo' di Hegel focalizza la 'bellezza' piuttosto che la 'verità' e l'identificazione della grazia con la persona di Gesù Cristo escluderà la 'grazia anonima' e ribadirà l' 'analogia entis'⁴¹. La salvaguardia integrale attinge alla letteratura francese (Claudel, Péguy e Bernanos, con l'ipnosi della tensione tra mondo e Chiesa) e vede nella secolarizzazione un'occasione di 'avvertire' analogicamente il mistero di Dio⁴². Seguendo il 'massimalismo dell'amore' (Dio non va 'razionalizzato') lo smantellamento delle 'muraglie' cristiane riconosce un patrimonio comune dell'umanità: le altre religioni saranno 'saggezze parziali', vi sarà una certa pre-comprensione sempre 'incoativa' ma nella misura in cui la gloria è riferimento divino essa non potrà essere 'anonima' o 'privata'⁴³. Dalla 'gloria', totalità rivelativa, tutto il 'bello' e tutto il 'buono' ci appartiene, 'fine' e 'inizio', splendore della forma nell'esprimersi, 'Parola' ripresa come 'bellezza', 'Urphänomen' per eccellenza, il 'verum' ed il 'bonum' si integrano nel 'pulchrum':

³⁷ J. Puyo, *Jean Puyo interroge le Père Congar*, Paris 1975, p. 72; J. M. Bochenski, *La logica della religione*, Roma 1967; L. Boff, *La grazia...*, op. cit., p. 23; J. Speck, *Karl Rahners...*, op. cit., S. 54-57, 63-64; H. Küng, *Esistiert Gott?*, op. cit., S. 573; I. Sanna, *Appunti di antropologia*, Roma 1979, pp. 227-228.

³⁸ Cfr da una parte J. P. Kenny, *Roman Catholicism, Christianity and anonymous Christianity*, in «Theology Digest», 1973 n° 44, p. 70; H. Küng, *On being a Christian*, New York 1984, p. 98; idem, *The World Religions in God's Plan of Salvation*, in J. Neuner, *Christian Revelation and World Religions*, London 1969, p. 36 / dall'altra parte G. D'Costa, *Karl Rahner's anonymous Christian..*, in «A reappraisal modern Theology», 1985 n° 1, p. 133; H. De Lubac, *Geheimnis aus dem wir leben*, in «Kriterien», 1969 n° 6, S. 149; A. Röper, *Anonymous Christian*, New York 1966, p. 140; B. Griffiths, *The Christian Ashram. Essay towards Attitude. Christian Dialogue*, London 1966, p. 220 / d'altra parte ancora cfr H. U. von Balthasar, *Cordula*, op. cit., pp. 103-105; J. Maritain, *Il contadino della Garrone*, Brescia 1973, p. 86; A. Rosso, *Cristianesimo e religioni in J. Daniélou e K. Rahner. Avvio di una ricerca storica sul problema del rapporto tra assolutezza del Cristianesimo e permanenza storica delle religioni*, in «Internet» 1997, <http://www.areacom.it/html/area/homepage/adriano/tesi.htm>; K. Reisenhuber, *Rahner's anonymous Christian*, in «Theology Digest», 1965 n° 13; cfr l'evocazione della persona come potenziale 'simbolo' di Dio (J. H. P. Wong, *Logos Symbol in the Christology of Karl Rahner*, Roma 1984, pp. 106, 133).

³⁹ R. Pünder, *Kirche, Laie, Welt. Zu Sinn und Aufgabe des Christseins in der Welt bei K. Rahner*, (excerpta de dissertatione ad lauream), Roma 1971, S. 12, 14-15; E. Coreth, *Presupposti filosofici della teologia di Karl Rahner*, op. cit., p.36; L. Roberts, *The Achievement...*, op. cit., pp. 97-98, 209; Cfr l'argomentazione e. G. In L. Brunelli, *Il nemico? La religione?. Intervista al cardinale G. Danneels*, in «Il Sabato» 21 dicembre 1991 (ripubblicato in AA. VV., *Il cristianesimo invisibile. Attualità di antiche eresie*, Torino-Roma 1997, pp. 13-15); C. Porro, *Cristologia in crisi?*, Alba 1975, pp. 27, 37.

⁴⁰ H. U. Von Balthasar, *La percezione della forma*, Milano 1975, pp. 11-13; G. Mucci, *Un effetto del postmoderno: l'apatia per la bellezza*, in «La Civiltà Cattolica», 1999 n° 3565, pp. 28-40; G. Cristaldi, *Ritorno di K. Barth*, in «Vita e pensiero», 1985 n° 11, p. 64; Leser und Herausgeber, *Hans Urs «Kardinal» von Balthasar*, aus «Klarheit+Wahrheit» (Zeitschrift des offenen katholischen Wortes), 1991 N° 3, in «Internet» 1999, <http://www.immaculata.ch/wk/wk0103x1.htm>; cfr J. Laubach in *Theologen unserer Zeit*, München 1960, S. 179-201; cfr E. Biser, in *Tendenzen der Theologie im 20. Jahrhundert*, Stuttgart 1966, S. 524-529; cfr K. Rahner e H. de Lubac in «Civitas», 1965 n° 20, pp. 587-600, 601-604; H. de Lubac parlò di lui anche in *Paradoxe et mystère de l'Eglise*, Parigi 1967, pp. 180-212; THE BLACKWELL ENCYCLOPEDIA OF MODERN CHRISTIAN THOUGHT, London 1993, *Father Hans Urs von Balthasar, The Century's Greatest Theologian*, in «Internet» 1999, <http://www.ultranet.com/~rsarkiss/BALTHAS.HTM>; M. Najim, Seminarian, (St John's Seminary, December 12, 1998), *A Teaching on Prayer*, in «Seminarians», in «Internet» 1999, <http://www.cfpeople.org/SeminarianWritings/Se> m016.html; K. Lehmann - W. Kasper, *Preface to Hans Urs von Balthasar - Gestalt und Werk*, in «Internet» 1999, <http://www.praiseofglory.alabanza.com/Church.htm/father.htm/>.

⁴¹ F. Arduoso - G. Ferretti - A. Perone Pastore - U. Perone, *Introduzione...*, op. cit., pp. 289-290; A. Gaspari, *A new "way" for the Church?*, in «Internet» 1999, <http://www.ewtn.com/library/SPIRIT/NEWWAY.TXT>; H. Urs von Balthasar, *Schleifung der Bastionen*, Einsiedeln 1954, S. 30; H. Vorgrimler, *Hans...*, op. cit., pp. 124, 130; H. Urs von Balthasar, *The Theology of Karl Barth*, San Francisco 1992, p. 3; idem, *The Word Made Flesh: Explorations in Theology I*, San Francisco 1989, p. 162.

⁴² H. Urs von Balthasar, *Glaubhaft...*, op. cit., S. 88; idem, *La teologia di K. Barth*, Milano 1985, p. 86; idem, *Intervista di V. Messori a U. von Balthasar*, in «Avvenire», 1985 15 ott., p. 9 / vedere anche le imbarazzanti rettifiche posteriori); idem, *Herrlichkeit...*, I, op. cit., S. 142; M. Cacciari, *Chronos apocalypseos*, in «Hermeneutica» 1983 n° 3, pp. 45-46; cfr H. Ott, «Was ist systematische Theologie?», *Der spätere Heidegger und die Theologie* (Neuland in der Theologie I), Zürich 1964, S. 132; A. Rosso, *Teologia contemporanea*, in «Internet» 1999, <http://www.areacom.it/html/area/homepage/adriano/balthass.htm>; B. Mondin, *I teologi della liberazione*, Roma 1977, pp. 74, 170.

⁴³ H. Urs von Balthasar, *Truth is Symphonic*, in «Internet» 1999, <http://praiseofglory.alabanza.com/Church.htm/criterion.htm>; idem, *Schleifung...*, op. cit., S. 48-53, 81-83; idem, *Glaubhaft...*, op. cit., S. 10, 40, 53-54, 79.

ermeneutica estetica della 'storia della salvezza' ⁴⁴. L'accostamento tra 'bellezza', 'perfezione' e 'contrasta con l'intento slavo orientale' ⁴⁵. Nella umiliazione d'obbedienza del Figlio al Padre, dalla kenosis del Padre nel creare 'estheticamente' «ex nihilo», la sofferenza ritorna alla ribalta con la croce e la sua sofferenza letale, nel suo aspetto di conflittualità tra Dio e 'le potenze' non estranea alle mitologie dell'oriente antico e pre-biblico ⁴⁶, questa 'teologia della kenosis' non è ancora depossessione divina e 'fuga' da ogni 'gloria di auto-deificazione' ⁴⁷.

5° Il salto al di là del ripiegamento teologico si farà con la riprospezione complessiva del panorama teologico proposta dalla teologia pluralista. Si affronta la scommessa della radicale fraternità d'intuito tra tutte le sorgenti religiose con Hick, P. Knitter, Griffiths, Samartha, Dupuy, e Panikkar: con tre livelli di contestualizzazione del mondo ('sopra', 'sotto', ed 'intermedio'), chiave 'cosmoteandrica', individuando le radici della crisi moderna nella "frantumazione", dal tecnocentrismo alla tecnocrazia ⁴⁸. Si proporrà un 'capovolgimento copernicano' con l'approccio interculturale che vede in ogni religione una espressione diversificata di apertura al divino (equiparando il mito della 'centralità del cristianesimo' a quello della 'centralità della terra', sciolto da Copernico), cadono i miti medievali e quelli della centralità occidentale nel colonialismo, suggerendo una conversione cristiana per ciò che ha denigrato nelle religioni dei paesi colonizzati ⁴⁹. Con i 'criteri di Heschel' per cui nessuna religione è una 'isola' a se stante, non si tratta di una relativizzazione della fede ma una non assolutizzazione della nostra conoscenza del 'mistero' ⁵⁰. Il

⁴⁴ Idem, *Herrlichkeit...*, B. I, op. cit., S. 16-20, 35-37, 48; idem, *Glaubhaft...*, op. cit., S. 5-9, 34-35.

⁴⁵ Вл. Соловьев / V. Solov'ev, *Чтение о Богочеловечестве*, in idem, *Собрание Сочинений*, Т. III / *Lectures on Godmanhood*, Брюссель 1956 / London 1968, стр. 111-112 / p. 151; idem, *Три Разговора / I tre dialoghi*, Сан Паоло 1954 / Torino 1975, стр. 110-111, 190-210 / p. 151, 181-198; idem, *Духовныя основы жизни / Die geistige Grundlagen des Lebens*, in idem, *Собрание Сочинений*, Т. III / *Deutsche Gesamtausgabe*, В. II, Брюссель 1956 / Freiburg in Breisgau 1964, стр. 327 / S. 39; Ф. Достоевский / F. Dostoevskij, *Преступление и наказание / Delitto e castigo*, Париж 1970 / Milano 1971, стр. 8 / p. 6; idem, *Идуот / L'idiota*, Париж 1970, Т. I / Torino 1984, стр. 93-98 / pp. 79-82.; idem, *Братья Карамазовы / I fratelli Karamazov*, Париж 1980, Т. I / Torino 1981, vol. 1, стр. 145 / p. 144; N. K. Gudzy, *Early Russian Literature*, New York 1949, p. 22.

⁴⁶ H. Urs von Balthasar, *Glaubhaft...*, op. cit., S. 57-58, 60-61; idem, *Herrlichkeit...*, B. I, op. cit., S. 77-78; H. Vorgrimler, *Hans...*, op. cit., pp. 133-134; cfr E. Guerriero, *Hans Urs von Balthasar tra teologia e letteratura. Santità e follia*, (Fondazione Collegio San Carlo di Modena), in «Internet» 1999, <http://www.fondazioneancarlo.it/cc/guerri>

ero.htm; C. Conio, *Gesù Cristo in un'ottica buddista*, in AA. VV., *Chi dite che Io sia*, Roma 1992, p. 156; E. Stretti, «L'umanità di Gesù, impronta e rivelazione» *La confessione di fede di Giovanni Miegge*, *ibidem*, pp. 126-127; N. Gorodetzky, *The humiliated Christ in modern Russian thought*, London, 1938, chap. V; COMMISSION THEOLOGIQUE INTERNATIONALE, *Quelques questions christologiques dans la théologie contemporaine*, in «La documentation catholique», 1981 n° 1803, pp. 227-229; L. A. Zander, *Dostoevsky et le problème du bien*, Paris 1946, p. 154; S. Bulgakov, *The Wisdom of God*, London 1937, p. 133;

⁴⁷ E. Lampert, *Theological Communication and the Certainties of Belief*, in A. J. Philippou, *The Orthodox Ethos*, op. cit., p. 226 C. Булгаков / S. Bulgakov, *Азнец Божий / Le Verbe incarné*, Париж 1933 / Paris 1943, стр. 246-247 / pp. 145-146; Ch. Buntin, *THE EMPTY GOD. A Biblical and Theological Answer to the False Doctrine of Kenosis*, in «Internet» 1996, <http://www.bible.org/docs/theol/kenosis.htm>; P. T. Forsyth, *The Person and Place of Jesus Christ*, London 1909, pp. 313-316; Archim. Sophrony, *La félicité de connaître la voie*, Genève 1988, p. 44; D. Bonhoeffer, *Wer ist und wer war Jesus Christus*, Hamburg 1965, S. 113-114; I. Kologrivov, *Essai sur la sainteté en Russie*, Bruges 1943, p. 16; D. Gonnet, *Dieu aussi connaît la souffrance*, Paris 1990, p. 27; cfr AA.VV., *Teologia in discussione*, Napoli 1991, p. 65, n. 18.

⁴⁸ S. Eastham, *Introduction*, in R. Panikkar, *The Cosmotheandric...*, op. cit., pp. V-VIII; B. Buse, *Bob Buse speaks on Dr. Paul F. Knitter Xavier Theology Professor's Threefold Denial*, in «St Catherine Review» (from the July-August 1998 issue), in «Internet» 1999, <http://www.aquinas-multimedia.com/catherine/knitter.html>; D. H. Kelder, *Nicolai Berdyaev, 1874 - 1948*, in «Internet» 1999, <http://members.xoom.com/dirkk/berdyaev/quotes.htm>; C. Булгаков / S. Bulgakov, *Voies pour la réunion de l'Eglise*, op. cit., p. 239; A. M. Ngindu, *La Théologie africaine. De la polémique à l'irénisme critique*, in «Bulletin de théologie africaine», 1979 n° 1, p. 90; Ph. Delhay, *Pluralisme culturel et pluralisme théologique*, in AA. VV., *Evangelizzazione e culture*, vol. I, Roma 1976, p. 139; J. Saraiva Martins, *L'Evangelo e le culture nell'ultimo Sinodo dei vescovi*, *ibidem*, p. 67; R. Voillaume, *Problèmes spirituels contemporains*, in «Documents omnis terra», mai 1973, p. 319; P. Vicentini, *Panikkar e la crisi del mondo moderno*, in «Internet», 1999, <http://estovest.hypermart.net/prospettive/panikkar.html>; cfr R. Panikkar, *Il silenzio di Dio*, Roma 1985; idem, *La Torre di Babele*, Firenze 1990; idem, *Ecosofia: la nuova saggezza*, Assisi 1993 idem, *La nuova innocenza*, Milano 1993; idem, *Saggezza, stile di vita*, Firenze 1993.

⁴⁹ R. Wilfred, *Beyond Settled Foundations*, Madras 1993, pp. 102-103; R. Panikkar, *Rtatatta: a Preface to a Hindu-Christian Theology*, in «Jeevadhara», 1979 n° 49, p. 11; J. Hick, *The Non-Absoluteness of Christianity*, in J. Hick - P. F. Knitter, *The Myth of Christian Uniqueness*, New York 1987, p. 17; P. F. Knitter, *No other Name? A critical Survey of christian Attitudes toward other Religions*, London 1983, pp. 2, 128; R. Panikkar, *The Intrareligious Dialogue*, New York 1978, pp. 61, 69; idem, *The Unknown Christ of Hinduism* (Completely revised and enlarged Edition), New York 1981, p. 35; J. Hick, *Whatever Path Men choose is mine*, in J. Hick - B. Hebblethwaite (ed.), *Christianity and other Religions*, London 1980, p. 174; idem, *The Center of Christianity*, London 1977, p. 76; L. Rouner, *Theology of Religions in recent protestant Theology of Religions*, in «Concilium», 1986 n° 183, p. 109.

⁵⁰ R. Panikkar, *Myth, Faith and Hermeneutics*, New York 1979 pp. 4, 232, 242-243; idem, *Metatheology or Diacritical Theology*, in «Concilium», 1969 n° 46, p. 54; I quattro 'principi' di Heschel del 1966 sono citati nel contesto del 25° anniversario di *Nostra Aetate*, in E. I. Cassidy, *Address for the Commemoration in São Paolo*, in «Information Service», 1990 n° 77, p. 74; cfr M. Eliade - J. Kitagawa, *The History of Religions: essays in methodology*, Chicago 1959; vedere anche R. Panikkar, *The Interreligious Dialogue.*, op. cit., p. 26; idem, *The Unknown Christ of Hinduism* (Completely revised and enlarged Edition), op. cit., pp. 34, 69; idem, *The Invisible Harmony: A Universal Theory of Religion or a Cosmic Confidence in Reality?*, in L. Swidler, *Toward a Universal Theology of Religion*, New York 1987, p. 143; idem, *Action and Contemplation as Categories of*

pluralismo dall'antico non-dualismo dell'advaita permette accostamenti (e. g. tra reincarnazione e risurrezione sono occasioni di riscoperte del mistero della risurrezione) con premesse metodologiche come la distinzione tra 'principi fondamentali' (basic tenets) e 'verità esistenziale' (existential truth), considerando l'incontro inter-religioso come incontro tra vari 'miti' di portata universale, verso un 'ecumenismo ecumenico' dal dialogo 'intrareligioso' (rientrare in se stessi per far maturare la conversione interiore verso più autentiche consapevolezze di fede)⁵¹. L'abbandono della antiquata 'unicità esclusiva universale' cristiana in un mondo pluralista vede ogni 'assoluto' come 'assoluto relazionale' e non 'assoluto di esclusione o di inclusione' che farà ritrovare la visione incarnazionalista estesa teocentricamente ad ogni espressività religiosa, e la chiave pneumatologica permetterà -peraltro- di non limitare la 'redenzione' alla sola 'Chiesa cristiana'⁵².

II° IL SECONDO PASSO DI CONFRONTO. LA RISCOPERTA DI CRISTO E LA VALENZA PANCRISTICA DELLA CONOSCENZA SCIENTIFICA DELL'UNIVERSO; UNA VIA DI MEZZO NELLA SALVEZZA STORICO-REALE; L'ACCENTUARSI DEL DISSIDIO TRA CRISTOCENTRISMO E CRISTOLOGIA 'DAL BASSO'.

Direttamente affine alla 'questione di Dio' lo spazio di approfondimento teologico si apre ulteriormente su quello riguardo a Cristo, dalla chiave ermeneutica complessiva e dalla ricerca sul kerygma.

1° La cristologia demitizzata apre il dibattito: R. Bultmann, con Braun, Fuchs, Bornkamm, Conzelmann, Ebeling distingue tra 'l'historische Jesus' ed il 'geschichtliche Jesus' (con Käsemann, da Von Rad verso una soteriologia storico-reale alla O. Cullmann, e con F. Buri e M. Werner e la loro de-escatologizzazione pari alla demitizzazione bultmanniana)⁵³. L'immediatezza del 'Cristo per me' compenetra soteriologia e cristologia (conseguenza della giustificazione), la

Religious Understanding, in Y. Ibish - I. Marculescu, *Contemplation and Action in World Religions*, London 1978, p. 102; Vedere i commenti sulle dichiarazioni "superficiali" del von Balthasar in proposito nella sua opera *Cordula*, op. cit. (cap. "Quand le sel s'affadit"), di fronte all'apertura di P. Rossano in *Acculturazione del Vangelo*, (congresso di missiologia, Roma 1975), collegate a quelle di J. Maritain, *Il contadino della Garonna*, op. cit. p. 86, in E. Grasso, *Il pensiero...*, op. cit., pp. 8-9; cfr e. g. l'editto del re Asoka della Nubia, in E. Hulzsch, *Inscriptions of Asoka*, Oxford 1925, vol. XIII; A. Soggin, *Israele e le nazioni*, in «Vita monastica», 1989 n° 51, pp. 59-62; P. Stefani, *Israele e le genti nella prospettiva cristiana contemporanea*, *ibidem*, pp. 73-92; Cfr COLLOQUIO DI CAMALDOLI, *Il nostro essere - ebrei e cristiani sulla terra di tutti "Cercate lo shalom del paese" (Ger 29, 7)*, in «Vita monastica», 1990 n° 55; E. Toaff - M. Cunz - D. Garrone, "Cercate lo shalom del paese" (Ger 29, 7). *Meditazione a tre voci*, *ibidem*, pp. 11-32; J.-P. Dassonville, *Dossier, les religions orientales: rencontre et dialogue. Point de vue d'un protestant évangélique*, in «Unité des chrétiens», 1993 n° 91, pp. 8-9.

⁵¹ R. Panikkar, *Hermeneutics of Comparative Religion: Paradigms and Models*, in «Journal of Dharma», 1980 n° 1, pp. 38-40; *idem*, *The Unknown Christ of Hinduism* (Completely revised and enlarged Edition), op. cit., p. 43; *idem*, *The Intrareligious Dialogue*, op. cit., pp. 7-21; *idem*, *The Dialogical Dialogue*, in F. Whaling, *The Worlds Religious Traditions: Current Perspectives in Religious Studies*, Edinburgh 1984, p. 201; *idem*, *The Going Dialogue*, in H. Coward, *Hindu Christian Dialogue Perspectives and Encounters*, New York 1990, p. IX; *idem*, *The Inrarreligious Dialogue.*, op. cit., pp. 65-69; *idem*, *The Intrareligious Dialogue*, op. cit., p. 42; CONSEIL PONTIFICAL POUR LE DIALOGUE INTERRELIGIEUX, *Lettre aux présidents des Conférences épiscopales d'Asie, d'Amérique et d'Océanie*, in «La documentation catholique», 1994 n° 2088, p.170 n° 9; H. Bourgeois, *Dossier, les religions orientales: rencontre et dialogue. Croyance à la réincarnation et foi au ressuscité*, in «Unité des chrétiens», 1993 n° 91, pp. 14-16; è interessante notare come l'argomento reincarnazionista -sottolineare il processo impegnativo della vita (fuori del coinvolgimento divino) in diverse 'vite' (Bourgeois)- venga usato da alcuni come argomento anti-reincarnazionista nel senso della impegnatività radicale e volontarista dell'unica vita attuale (C. Maccari, *La risposta cristiana al problema della «reincarnazione»*, in «Sette e religioni», 1993 n° 1, pp. 22-27), a riprova che la problematica viene colta in modo incerto da questa fluttuante puntualizzazione; R. Panikkar, *Myth, Faith and Hermeneutics*, New York 1979, p. 244; *idem*, *The Unknown Christ of Hinduism* (Completely revised and enlarged Edition), op. cit., pp. 40-43; *idem*, *The Intrareligious Dialogue*, op. cit., pp. 13-22; *idem*, *Towards an Ecumenical Ecumenism*, in «Journal of Ecumenical Studies», 1982 n° 12, pp. 781-786; *idem*, *The Intrareligious Dialogue*, op. cit., pp. 10, 14, 40.

⁵² L. Sanneh, *Encountering the West. Christianity and the Global Cultural Process: the African Dimension*, New York 1993, p. 182; R. Etchegaray, *Intervention à la Conférence internationale sur la paix et la tolérance*, in «La documentation catholique», 1994 n° 2090, p. 279; altri parleranno di 'relativity' a differenza del 'relativism', di ogni veirtà con i suoi parametri, F. Wilfred, *Beyond...*, op. cit., pp. 101-102; R. Panikkar, *Man and Religion: a Dialogue with Panikkar*, in «Jeevadhara», 1981 n° 61, p. 12; cfr EDITORIALE, *L'unicità di Gesù e il pluralismo religioso*, in «La Civiltà cattolica», 1995 n° 3474, p. 543; O. Clément, *Dossier, les religions orientales: rencontre et dialogue. Point de vue d'un orthodoxe*, in «Unité des chrétiens», 1993 n° 91, p. 10; H. Coward, *Pluralism: Challenge to World Religions*, New York 1985, p. 20; cfr l'incarnazionalità in E. Hugon, *Le mystère de l'incarnation*, Paris 1925; D. Lane, *The Incarnation of God in Jesus*, in «The Irish theological Quaterly», 1979 n° 3, pp. 166-167; W. Tan, *Religious Pluralism revisited*, in «The Asia Journal of Theology», 1988 n° 2, p. 345; H. D. Lewis, *Jesus in the Faith of Christians*, London 1981, p. 82; Cfr N. Pittenger, *Christology reconsidered*, London 1970; WORLD COUNCIL OF CHURCHES, *Christian Encounter with men of other Beliefs*, in «The Ecumenical Review», 1964 n° 16, pp. 451-452; *idem*, *Guidelines on Dialogue*, in «Mission Trends», 1979 n° 5, p. 139.

⁵³ H. Braun, *Der Sinn der neutestamentlichen Christologie*, ora in *Gesammelte Studien zum Neuen Testament und seiner Umwelt*, S. 272; cfr H. Braun, *Jesus. Der Mann aus Nazareth und seine Zeit*, Stuttgart 1969; J. Florkowsky, *La Théologie de la Foi chez Rudolf Bultmann*, Paris 1971, p. 131; J. Mersch, *Le Corps mystique du Christ*, vol. II, Bruxelles 1951, p. 366; W. Schmithals, *Die Theologie Rudolf Bultmanns*, Tübingen 1967, S. 4, 203; O. Cullmann, *Heil als Geschichte*, Tübingen 1965, S. 24; L. Malevez, *The Christian Message and Myth*, Westminster 1958, pp. 13-15; H. W. Bartsch, *Kerygma und Mythos*; Vol. I, 1951; Vol. II, 1952; Vol. III, Hamburg 1954; K. Prenter, *Mythe et Evangile*, in «Revue de théologie et de philosophie of Lausanne», Vol. XXV, 1947, pp. 49-67; G. Casalis, *Le Problème du mythe*, in «Revue d'Histoire et de Philosophie religieuses de l'Université de Strasbourg», Vol. XXXI, 1951, pp. 330 ff.

de-mitizzazione toglie ogni sicurezza dalle opere e sarà la parte ‘di pulizia’ dell’impresa teologica: l’evento salvifico si costituisce dove la ‘Parola’ è segno della Chiesa invisibile, nella ‘sola grazia’ dal ‘solo Cristo’, nel concreto pratico della vita, non discontinuità totale (alla Barth) tra natura e grazia ma un tipo di analogia⁵⁴. Il kerygma, traducendosi in termini esistenziali per la mentalità moderna, prende distanza dalle filosofie (rischiando di togliere a Cristo la sua statura oggettiva, individualismo più che soggettivismo)⁵⁵. Si traduce la mitologia in storia per trovare l’autentica realtà (de-simbolizzazione per togliere gli involucri inutili), simboli solo se esprimono Dio come essere personale dall’aperta imprevedibilità della presenza divina⁵⁶. Il metodo esistenziale non definisce la relazione con Dio ma ne svela l’«hic et nunc», coll’individualismo come passo necessario, libertà di angosciosa insicurezza in cui prendere le decisioni⁵⁷. Al di là della storia detta ‘scientifica’ la ‘prova esistenziale di Dio’ poggia sull’essere se stessi, rivelando un Cristo storicamente debole (con la risurrezione nell’annuncio), mettendo tra parentesi il ‘Gesù storico’ per sottolineare l’unicità dell’iniziativa di Dio nel messaggio evangelico⁵⁸. Il Dio tra noi va oltre l’antropocentrismo (e del cosmocentrismo) per aprire la storia (e del cosmos) al ‘Telos’ divino: essere veramente umani significa vivere in prospettiva: apertura d’avvenire e soglia di speranza⁵⁹.

2° Di fronte alla purificazione drastica della cristologia, il mistero di Cristo viene anche riscoperto dalla verifica sulla conoscenza scientifica dell’universo, con il pan-cristismo di Teilhard de Chardin, tra razionalismo (alla Descartes) e intuizionismo (alla Pascal), somigliando a K. Barth nel ‘concentramento cristologico’, in una visione di audacia (con Whitehead e Hartshorne)⁶⁰ che affascinata dal creato (da S. Tommaso), agli antipodi del pensiero bultmanniano⁶¹. La sua ‘evoluzione’ collega tutte le discipline senza conferma scientifica -intreccio tra lo studio delle forze vive ed il mistero di Dio- abbandonando la ‘dottrina’ scientifica omni-inclusiva per diventare linguaggio complessivo della relatività einsteiniana⁶². Si intreccia una metafisica dell’Unire,

⁵⁴ R. Bultmann, *Glauben...*, B. I, op. cit., S. 180, 186-187, 208, II, Tübingen 1952, S. 120-121, III, Tübingen 1965, S. 207, IV, Tübingen 1975, S. 179-180; idem, *Jesus-Christ...*, op. cit., p. 36; D. C. Hauser, *Roman Catholic Ecclesiology and the Problem of Historicity: Insights from Origen Scholarship*, in «Internet» 1999, <http://www.ewtn.com/library/THEOLOGY/FR93401.TXT>; W. Schmithals, *Die Theologie...*, op. cit., S. 4, 15; K. Barth, *Rudolf Bultmann, Ein Versuch Ihn zu Verstehen*, Zürich 1952, S. 41, 49, 54-55; R. Bultmann, *Jesus-Christ and Mythology*, London 1964, p. 84; J. Florkowsky, *La théologie...*, op. cit., p. 111; J. Miguez-Bonino, *La Fé en Busca de Eficacia*, Salamanca 1977, p. 116; L. Malevez, *The Christian...*, op. cit., p. 171; R. Bultmann, *Il rapporto fra il messaggio di Cristo del cristianesimo primitivo e il Gesù storico*, in «Exegetica», 1, pp. 159-188.

⁵⁵ R. Bultmann, *Glauben...*, III, op. cit., S. 206, IV, Tübingen 1975, S. 156-157, 162-163, 177; idem, *Jesus-Christ...*, op. cit., pp. 43, 45; A. Jeffner, *The Study...*, op. cit., p. 63.

⁵⁶ R. Bultmann, *Jesus-Christ...*, op. cit., pp. 18-20, 34, 61, 67-70; idem, *Glauben...*, B. IV, op. cit., S. 134, 177, 183; K. Barth, *Rudolf Bultmann...*, op. cit., S. 39.

⁵⁷ R. Bultmann, *Glauben...*, B. I, S. 28, 33, B. II, S. 71, 84, 197-198, 201-202, 241-242, 279, 282, III, S. 72, 147-148, IV, op. cit., S. 48, 130, 168-170, 171-172, 179. IV, op. cit., S.; R. Bultmann, *Jesus-Christ...*, op. cit., pp. 53, 55-58; J. Florkowsky, *La théologie...*, op. cit., pp. 182-183; W. Schmithals, *Die Theologie...*, op. cit., S. 178-179, 228.

⁵⁸ H. Arts, *Moltmann...*, op. cit., p. 64; O. Cullmann, *Heil...*, op. cit., S. 119-120; R. Mengus, *Théorie et Pratique chez Dietrich Bonhoeffer*, Paris 1978, p. 25; L. Malevez, *The Christian...*, op. cit., p. 49; J. Florkowsky, *La théologie...*, op. cit., p. 176, 193; K. Barth, *Rudolf Bultmann...*, op. cit., S. 24; W. Schmithals, *Die Theologie...*, op. cit., S. 143-144, 154, 224.

⁵⁹ R. Bultmann, *Jesus-Christ...*, op. cit., pp. 16-17; E. Brunner, *Das Ewige...*, op. cit., S. 216.

⁶⁰ A. Ravier, *Pierre Teilhard de Chardin (1881-1955)*, in «Etudes», 1981 mai, pp. 582-583; P. Chauchard, *L’être humain selon Teilhard de Chardin*, Paris 1959, pp. 139, 232; J. Chevalier, *Lettre à Claude Guénot*, in AA. VV., *Cahier 4: La Parole attendue*, Paris 1963, pp. 52-53; N. George, *D’Einstein à Teilhard*, Paris 1964, p. 11; P. Teilhard de Chardin, *Réflexions et Prières dans l’Espace-Temps*, Paris 1972, p. 52; P. Teilhard de Chardin, *Science...*, op. cit., p. 66; M. H. Bégouën, *Témoignage*, in AA. VV., «Cahier 2», *Réflexions sur le Bonheur*, Paris 1960, pp. 15-16; L. S. Senghor, *La Francophonie comme culture*, in AA. VV., *Le Dieu de l’évolution. «Cahier 6»*, Paris 1968, pp. 109, 112.

⁶¹ J. Monod, *Le hasard...*, op. cit., p. 45; J. Daniélou, *La Signification de Teilhard de Chardin*, in «Etudes», 1962 n° 2, pp. 146-149; P. Chauchard, *L’être...*, op. cit., pp. 15, 189; O. Rabut, *Dialogue avec Teilhard de Chardin*, Paris 1968, pp. 15-16; P. Teilhard de Chardin, *L’avenir...*, op. cit., p. 33; idem, *Hymne de l’univers*, Paris 1961, pp. 56-57; P. Smulders, *The Design of Teilhard de Chardin*, New York 1967, pp. 69-70; H. Lefebvre, *Vers le Cyberanthrope*, Paris 1971, pp. 130-131; E. Nemesszeghy - J. Russell, *Theology of Evolution*, Cork 1971, p. 82; G. Germain, *En lisant «Comment Je crois»*, in AA. VV., «Cahier 7»..., op. cit., p. 117.

⁶² H. Marcuse, *L’homme unidimensionnel*, Paris 1968, pp. 205, 209; С. Булгаков / S. Bulgakov, *Утешитель / Le Paraclet*, Париж 1936 / Paris 1946, стр. 162 / p. 203; P. Tillich, *The shaking of the Foundations*, London 1962, p. 15; W. A. Visser t’Hooft, *Heel de Kerk voor heel de Wereld*, Utrecht 1968, blz. 9; L. Le Lionnais, *La Révolution relativiste*, in AA. VV., «Cahier 6»..., op. cit., p. 83; F. Dagognet, *Tableaux et Langages de la Chimie*, Paris 1969, pp. 213-214, 220; R. Maheu, *Science et Synthèse*, in AA. VV., «Cahier 6»..., op. cit., pp. 53-54; J. Charon, *L’homme à sa découverte*, Paris 1963, p. 57; A. Jacob, *La Logique du vivant*, Paris 1965, pp. 21, 88; J. Monod, *Le hasard...*, op. cit., pp. 45-46, 185-186; J.-M. Domenach, *Le Sauvage et l’Ordinateur*, Paris 1976, p. 87; C. Lévy-Strauss, *Race et Histoire*, Paris 1961, pp. 59-60; J. Piveteau, *Teilhard et l’Hominisation*, in AA. VV., «Cahier 7»..., op. cit., p. 125.

dinamica dei legami che fanno sorgere e sono l'anima delle cose verso un centro dei centri in avanti nel compimento finale che prospetta la noosfera: in senso cristiano, il centro dei centri è la super-persona nella quale la relazionalità-centro sarà super-Amore⁶³. Dal processo evolutivo intuito come pleromizzazione o trinitarizzazione di pienezza, creare significa allacciare legami di unificazione, nella irreversibilità dialettica di travagli ed occasioni mancate, principio di ascesa e di sintesi⁶⁴. Dalla coscientizzazione in via si delinea una via di differenziazione, intensificazione dall'interno, molla di propulsione⁶⁵. La cefalizzazione in avanti è una rete inarrestabile di preparazione, di apertura dei centri verso Dio, punto Omega in Cristo, rivelazione dell'Ego supremo, distinto in modo del tutto particolare nella sua propria personalità dall'infinitamente complesso processo di de-materializzazione o de-cosificazione della Materia verso la fine del Mondo⁶⁶. La Teosfera, Amore personalizzante di unione, spirale avvinghiata su se stessa nella finale dissociazione tra Geogenesi e Noogenesi è la fine del fenomeno umano ma non dell'apertura verso l'Omega di tutti i nuclei iper-personalizzati -preannunciando il panenteismo che certi radicali

⁶⁷

3° Tra questi due orizzonti si formula la via intermedia di O. Cullmann che torna al Cristo della storia e con Käsemann che ri-focalizza 'tutta' la storia: "Historie" e "Geschichte", dopo la cristologia 'implicita', 'indiretta' (Conzelmann), 'in nuce' (Schlier) della continuità tra Gesù storico e la Chiesa (E. Fuchs), pure se storia e interpretazione sono ancora separate (con Ebeling superato in Gadamer), inclusi i non bultmanniani come J. Jeremias e P. Althaus, insieme a Buss che professano la radicale separazione della 'storia della salvezza' e della 'storia profana'⁶⁸. Si tratta di precisare l'intento della 'teologia kerygmatica' poggiando sulla 'sachliche Einheit' (oggettiva) in Cristo tra annuncio e storia verso una cristologia 'funzionale', al di là delle insufficienze della 'teologia neoprottestante' con la sua 'intramondanità cristiana'⁶⁹. La soteriologia (in Bultmann "Bedeutsamkeit" staccata dal mistero complessivo di Cristo) diventa qui la salvezza prima delle sue forme e tipologie, guardando all'essenziale tra l'inizio e la fine con una linea 'dritta', approccio 'reale' nella metodologia esegetica, la cristologia è 'storia della salvezza' e la teologia potrà diventare una 'saggezza' che viene da Dio e ha Dio come riferimento⁷⁰. La storia rende superfluo

⁶³ P. Teilhard de Chardin, *Le phénomène...*, op. cit., pp. 36, 38, 40, 60-62; idem, *L'avenir...*, op. cit., pp. 112-113, 121-122, 273; idem, *Science...*, op. cit., pp. 41, 52, 132-133, 231, 250; idem, *Le Milieu Divin*, Paris 1957, pp. 23, 135; idem, *L'énergie...*, op. cit., pp. 40-41; idem, *Comment Je crois*, Paris 1969, pp. 31, 41, 96, 208, 271-272; idem, *Hymne de l'univers*, Paris 1961, p. 196; idem, *Les directions de l'avenir*, Paris 1973, p. 31; E. Rothe, *La conquête de l'espace dans le temps du pouvoir*, in AA. VV., '(Auto)critique de la Science', Paris 1975, p. 28; H. Cox, *The Seduction...*, op. cit., p. 284; R. Ruyer, *Dieu des religions, Dieu de la science*, Paris 1970, pp. 223-224; P. de Béthune, *Les rencontres avec l'Orient en Europe: Responsabilités des chrétiens confrontés aux méthodes orientales*, in «Bulletin du Secrétariat pour les non-chrétiens», 1984 n° 55, pp. 74-75; O. Clément, *La Révolte de l'Esprit*, Paris 1979, pp. 59-60, 74-75; J. Cazeneuve, *L'homme téléspectateur*, Paris 1974, p. 74; L. De Heusch, *Introduction à une ritologie générale (II)*, in AA. VV., *Pour une anthropologie fondamentale*, vol. 3, Paris 1974, p. 232; D. Hélder Câmara, *Révolution dans la paix*, Paris 1970, pp. 20-21; L. Rougier, *Du paradis à l'utopie*, Paris 1979, pp. 122-123.

⁶⁴ P. Teilhard de Chardin, *La vision du passé*, Paris 1957, pp. 73, 219, 263-264; idem, *Hymne de l'univers*, Paris 1961, p. 157; idem, *L'avenir...*, op. cit., pp. 24-25; idem, *Science...*, op. cit., pp. 121-122; idem, *Les directions...*, op. cit., pp. 210-211..

⁶⁵ P. Teilhard de Chardin, *L'énergie...*, op. cit., pp. 33-34; idem, *L'avenir...*, op. cit., pp. 21, 240, 354; idem, *Le phénomène...*, op. cit., pp. 26-27, 47-48, 248-249; idem, *Le Milieu...*, op. cit., p. 173; idem, *La vision...*, op. cit., p. 103 P. Teilhard de Chardin, *La place de l'homme dans l'univers*, Paris 1956, p. 50.

⁶⁶ P. Teilhard de Chardin, *Réflexions...*, op. cit., p. 33; idem, *Etre plus*, Paris 1968, p. 25; idem, *L'énergie...*, op. cit., pp. 170, 180, 223; idem, *Le phénomène...*, op. cit., pp. 302-303, 323, 328; idem, *Science...*, op. cit., p. 101; idem, *L'avenir...*, op. cit., p. 60; idem, *Le Milieu...*, op. cit., p. 51; idem, *Les directions...*, op. cit., pp. 235-236; idem, *Comment...*, op. cit., p. 35.

⁶⁷ P. Teilhard de Chardin, *L'énergie...*, op. cit., p. 198; idem, *Le phénomène...*, op. cit., pp. 292, 300-301, 304; idem, *Le Christ évolutif*, in AA. VV., *Cahiers Teilhard de Chardin*, Paris 1965, p. 23; J. Church, *Language and the Discovery of Reality*, New York 1961, p. 14; P. Tillich, *Systematic...*, vol. I, op. cit., pp. 196, 300-301; idem, *The New Being*, London 1964, p. 123; C. Булгаков / S. Bulgakov, *Философия хозяйства* (Filosofia dell'economia), in russo, Москва 1912, стр. 77; M. Jousse, *L'anthropologie du geste*, Paris 1974, pp. 48-49, 208.

⁶⁸ D. Bonhoeffer, *Widerstand...*, op. cit., S. 167; G. Ebeling: *Das Wesen des christlichen Glaubens*, 1959, S. 48-65; idem, *Theologie und Verkündigung*, 1962, S. 83f.; idem, *Jesus und Glaube*, ZThK 55, 1958, S. 64-110; W. Pannenberg, *Grundzüge der Christologie*, Gütersloh 1966, S. 39-41, 51; J. M. Robinson: *Kerygma und historischer Jesus*, Hamburg 1960, S. 19; cfr E. Fuchs, *Das Sakrament im Lichte der neueren Exegese*, München 1953; idem, *Das urchristliche Sakramentsverständnis*, München 1958; idem, *Die Frage nach dem historischen Jesus*, in «Zeitschrift für Theologie und Kirche», 1956 N° 53, S. 210-229; idem, *Das urchristliche Sakramentsverständnis*, Hamburg 1958, S. 37.

⁶⁹ O. Cullmann, *Heil...*, op. cit., S. 2; idem, *Christ and Time*, Philadelphia 1964; idem, *Prayer in the New Testament* [translated by John Bowden], Minneapolis, 1995; idem, *The Christology of the New Testament*, Philadelphia 1963; B. Gherardini, *La seconda Riforma, uomini e scuole del protestantesimo moderno*, Brescia 1966, p. 237.

⁷⁰ O. Cullmann, *Les récentes études sur la formation de la tradition évangélique*, in «Revue d'histoire et de philologie religieuse» 1925 n° 5, pp. 466-469; idem *Heil...*, op. cit., S. 65; idem, *Christ...*, op. cit., p. XII; idem, *The Early Church, Studies in Early Christian History and Theology*,

l'appoggio su vari 'sistemi' di interpretazione, pure se vi sono tracce hegeliane nella 'Entwicklung' -sviluppo- tra 'Heilsgeschichte' e 'Weltgeschichte'): la storia si carica di 'profezia' in avanti, dalla 'circularità' greca alla 'linea dritta' della salvezza con il centro 'tra creazione e parusia' e 'l'efapax del Presente' nelle 'funzioni salvifiche' del Cristo, precarizzando la storia profana (e 'sacralizzando' la storia salvifica?)⁷¹.

4° La salvaguardia di ripiego viene poi ribadita nei monocentrismi cristologici; de Lubac (con Bouillard, Fessard ed altri di 'Fourvière') mantiene il suo prospetto 'dall'alto verso il basso', dai vari richiami cristocentrici dalla priorità del 'divino' o dell' 'umano': L. Bouyer partirà dalla 'personalità collettiva' (in senso umano) di Cristo (oltre ogni individualismo) riallacciandosi all'intento teilhardiano, rahneriano e a Blondel; l'abbinamento de Lubac-Ratzinger è noto, W. Kasper rinforzerà la 'salvaguardia' tornando alla chiave anselmiana⁷². Riappare la premessa di non scambiare Dio per un sistema mentale, rivedendo il rapporto tra natura e grazia dalla priorità del soprannaturale come sorgente della stessa 'natura', ripensando il 'bonum comune' di S. Tommaso d'Aquino⁷³. Il metodo non segue il procedimento sillogistico («teologia delle conclusioni» che vuole «incapsulare Dio»), l'unico metodo teologico adeguato è quello storico⁷⁴. Implicitamente o no, la 'buona volontà' umana va riferita ad una appartenenza a Cristo o più genericamente 'il divino richiama il naturale non è il naturale a richiamare il divino' per il quale il sociale ha valenza teologica: sarà la storia ad avere rilevanza trascendentale di fronte alla tecnicizzazione ed alla razionalizzazione, l'unificazione si fa "nell'umano in nome dell'uomo" (alla Donoso Cortés) e bisognerà ri-istoricizzare l'intento cristiano totale⁷⁵.

5° La riarticolazione prospettica della cristologia si distacca nettamente dalle premesse di un cristocentrismo omni-inclusivo. Dalla cristologia 'dall'alto' con A. Hulsbosch, si proporrà il passaggio verso una cristologia "dal basso" o "Process Christology", P. Schoonenberg riesamina la 'pre-esistenza' di Cristo (non vi è niente di divino che non sia umanamente realizzato), per giungere con N. Pittenger e J. B. Cobb all'accostamento delle tradizioni religiose, fino a Whitehead che vede

Philadelphia 1966, pp. XI-XI; idem, *Salvation in History*, London 1967, pp. 15, 57; idem, *La nécessité de la théologie pour l'Eglise*, in idem, *Etudes de théologie biblique*, Neuchâtel 1967, p. 14; A.-G. Martin, *Oscar Cullmann: La prière dans le Nouveau Testament* (Paris, 1995), from «La revue réformée», in «Internet» 1999, <http://www.asi.fr/cle/rr/9803/livres.htm>; Cfr J. Frisque, *Oscar Cullmann, une théologie de l'histoire du salut*, Tournai 1960, p. 10; F. Maffezzoni, *La storia della salvezza in Oscar Cullmann*, Roma 1981; R. P. McBrien, *Catholicism*, op. cit., vol. I, p. 495; cfr etiam: G. O'Collins, *Fundamental Theology*, New York 1981, p. 71; W. Kasper, *Theology and Church*, London 1989, p. 68; INTERNATIONAL THEOLOGICAL COMMISSION, *Human Development and Christian Salvation*, in idem, *International Theological Commission, Texts and Documents*, San Francisco 1989, p. 147; cfr L. Bini, *L'intervento di Oscar Cullmann nella discussione bultmanniana*, Roma 1961.

⁷¹ O. Cullmann, *Les problèmes posés par la méthode exégétique de l'école de K. Barth*, in «Revue d'histoire et de philosophie religieuse» 1928 n° 8, pp. 72-83; idem, *Christus und die Zeit, die urchristliche Zeit - und Geschichtsauffassung*, Zürich 1946, S. 5, 44-47, 71-80, 86; idem, *The Early Church, Historical and Theological Studies*, London 1955, pp. XI-XII; idem, *La tradition. Problème exégétique, historique et théologique*, Neuchâtel 1953, pp. 47-50; idem, *Königsherrschaft Christi und Kirche im N. T.*, Zürich 1950, S. 16-19; idem, *Die Christologie des N. T.*, Tübingen 1957, S. 225; J. Körner, *Eschatologie und Geschichte*, Hamburg 1957, S. 64-67; L. Malevez, *Exégèse biblique et philosophie. Deux conceptions opposées de leurs rapports: R. Bultmann et Karl Barth*, in «Nouvelle revue théologique», 1956 n° 78, p. 1027; J. Mouroux, *Structure spirituelle du temps chrétien*, in «Recherches de sciences religieuses», 1956 n° 44, pp. 5-24; K. Löwith, *Weltgeschichte und Heilsgeschichte*, Stuttgart 1953, p. 169.

⁷² H. Urs von Balthasar, *Henri de Lubac, sein organisches Lebenswerk*, Einsiedeln 1976; S. M. Sales, *Der Mensch und die Gottesidee bei Henri de Lubac*, Einsiedeln 1978; M. Figura, *Der Anruf der Gnade*, Einsiedeln 1979; N. Ciola, *Paradosso e mistero in Henri de Lubac*, Roma 1980; H. Vorgrimler, *Henri de Lubac*, in R. Vander Gucht - H. Vorgrimler, *Bilancio della teologia del XX° secolo*, vol. 4, *Ritratti di teologi*, op. cit., pp. 207-22; C. Porro, *Cristologia...*, op. cit., pp. 18-19, 71; D. O'Grady, *The Ratzinger Round*, in «The Month», décembre 1973, pp. 409-412 (cit. p. 409); R. P. McBrien, *Catholicism*, op. cit., vol. I, p. 48; B. Mondin, *La nuova...*, op. cit., pp. 146-147; J. Grootaers, *De Vatican II à Jean Paul II*, Paris 1981, pp. 101-102; J. Honoré, *Les chemins de Vatican II*, in J. Daniélou - J. Honoré - P. Poupard, *Le catholicisme hier-demain*, Paris 1974, p. 179; cfr H. De Lubac, *L'Eglise dans la crise actuelle*, Paris 1969; idem, *Les Eglises particulières dans l'Eglise universelle*, Paris, 1971; idem, *Petite cathéchèse sur Nature et Grâce*, Paris, 1981; H. Mühlen, *La dottrina...*, op. cit., pp. 169-170.

⁷³ E. Chiavacci, *La Gaudium et spes e la Zwiespältigkeit conciliare*, in N. Galantino, *Il concilio vent'anni dopo*, vol. 3, Roma 1986, p. 48.

⁷⁴ F. Wilfred, *Beyond...*, op. cit., pp. 50-52.

⁷⁵ Cfr H. de Lubac, *Sur les chemins...*, op. cit.; idem, *L'Eglise dans la crise actuelle*, Paris, 1969 (all'origine di un articolo nella «Nouvelle Revue théologique» di giugno-luglio 1969); idem, *Les Eglises particulières dans l'Eglise universelle*, Paris 1971; idem, *Petite cathéchèse sur Nature et Grâce*, Paris 1980, pp. 165-180; idem, *Le drame de l'humanisme athée* (1945, 1950); idem, *Pic de la Mirandole*, Paris 1964, pp. 145-159. R. Panikkar, *The Cosmotheandric...*, op. cit., pp. 32-33; idem, *La superación del humanismo*, in «Humanismo y Cruz», ripreso da idem, *El cristianismo no es un humanismo*, in «Arbor», 62 (February 1951); F. Sebastián Aguilar, *Antropología y teología de la fe cristiana*, Salamanca 1975, pp. 206-207; R. F. Gotcher, *Cardinal de Lubac, Allies and Opponents*, in «Internet» 1998, <http://www.marquette.edu/lubac/Workallies.htm>; M. Eliade, *Images and Symbols*, London 1961, p. 163.

in Cristo il 'processo' della nostra speranza e non una 'persona' in quanto tale⁷⁶. E. Schillebeeckx imposterà l'intento della riarticolazione tra messaggio universale e personaggio storicamente contingente (l'universalità è "dentro" o "fuori" dalla storia?), nella storia una e plurale, facendo parte di 'qualosa' di più grande di se stessa, col compito di 'costruire' una congiuntura e della Chiesa storica di prospettare universalmente il messaggio dai fatti storici su Cristo⁷⁷. La convergenza universale sorge dalle dimensioni non ancora sospettate, tutta la storia umana (tutta l'umanità escatologica) si concentra in Cristo, "Sacramento" dell'universalità umana⁷⁸. Qualcosa "succede" in nella personalità e l'opera di Cristo per cui diventa la "Storia" di "qualcuno" che "è sempre vivo": discontinuità di fatti e di segni nella totalità della sua vita, "disclosure" o rivelatività che conferisce alla persona di Gesù un valore di riferimento universale al di là della contingenza 'istoriale' e della riflessione teologica come sistema a priori⁷⁹. La storia come conoscenza, linguaggio allo stesso tempo uno e plurale con una differenza tra ciò che esprime il linguaggio della fede e il linguaggio della storia dove il "come" storico apre in profondità a una "disclosure", dialettica necessaria tra ciò che è significativo o privo di senso nella storia; non si tratta di fare una ricomposizione rigorosa ma di affrontare internamente la doppia prospettiva di storia o di fede, non c'è un "terzo linguaggio"⁸⁰.

III° UNA TERZA FASE NEL DIBATTITO. LA CHIESA RIVISITATA O LA SOCIETÀ SECOLARE IN AUGE; IL BINARIO TRAMEZZO DELLA TEOLOGIA ECUMENICA; LA CONTRADITTORIETÀ RADICALIZZATA TRA ECCLESIOCENTRISMO E RIPROSPEZIONE ECCLESIOLOGICA.

Questo terzo momento focalizza il dialogo teologico sulla 'trave portante' della maturazione teologica del XX° secolo: Chiesa e società.

1° Si considera, qui, l'ampio terreno della ecclesiologia 'ri-inventata' (fino al ribaltamento ecclesiologico della 'Lumen gentium' e degli indirizzi delle assemblee mondiali del Consiglio ecumenico delle Chiese) con la corrente tipica della conciliazione o conciliarità sobornostica di S. Bulgakov, dalla parola-chiave russa 'sobornost', 'sobor' come radice di "fratellanza", unanimità dove ognuno rinuncia alla sua individualità⁸¹. La sobornost' è ospitalità [filoxenia] del divino per l'umano, 'libera pienezza in Dio' nella parità nella diversità: 'insiemizzazione' di tutti senza assolutizzare le strutturazioni né pretendere niente come 'suo', senza isolare l'umanità 'fuori' di Dio, ecclesificazione interiore dell'umanità, 'simbolica' di congiunzione storica tra il divino e l'umano⁸².

⁷⁶ A. Hulsbosch, *God in Creation and Evolution*, New York 1965; idem, *Jezus Christus, gekend als man, beleeden als Zoon Gods*, in «Tijdschrift voor Theologie», 1966 n° 6, blz. 250-273; P. Bourgy, *Edward Schillebeeckx*, in R. Vander Gucht - H. Vorgrimler, *Bilancio della teologia del XX° secolo*, vol. 4, *Ritratti di teologi*, op. cit., pp. 247-264.

⁷⁷ E. Schillebeeckx, *Jesus, het verhaal van een levende*, Bloemendaal 1975, blz. 127, 174-175, 222, 434, 444, 481-482, 495, 504-505, 547.

⁷⁸ *Ibidem*, blz. 357, 422, 471, 506, 545.

⁷⁹ *Ibidem*, blz. 77, 238, 316, 481, 494, 499, 506, 509, 511, 518, 521, 547.

⁸⁰ *Ibidem*, blz. 77, 251, 254-256, 263, 434, 472, 480-482, 495, 504-506, 509-511, 517, 521-525, 528.

⁸¹ C. Булгаков / S. Bulgakov, *From Marxism to Sophiology*, in «The Review of Religion», 1937, n° 4, p. 36; idem, *Die Tragödie der Philosophie*, Darmstadt 1927, p. 14; S. Harakas, *Sergius Bulgakov and his Teaching*, in «The Greek Orthodox Theological Review», n° 1-2, 1961-1962, vol. VII, p. 9; L. A. Zander, *Vorwort*, in S. Bulgakov, *Dialog zwischen Gott und Mensch*, Marburg am Lahn 1961, S. 5; J. Meyendorff, *La Théologie orthodoxe aujourd'hui*, in «Contacts», 1969, n° 68, pp. 309-310; vedere l'articolazione dello studio su vari autori, fatto da p. G. Cioffari, *La Sobornost' nella teologia russa*, «Nicolaus», 1977 n° 2, p. 293; N. Berdjajev, *Le fonti e il significato del comunismo russo*, Milano 1976, pp. 42-45; A. M. Amman, *Storia della Chiesa russa*, Torino 1948, pp. 429, 433; A. Walicki, *Una utopia conservatrice*, Torino 1973, pp. 101, 147, 177-178, 203-205, 223, 242-244, 261, 277, 304; Y. Congar, *Jalons pour une théologie du laïcat*, Paris 1954, p. 391; D. Groh, *La Russia e l'autocoscienza d'Europa*, Torino 1980, pp. 124, 193; D. A. Chomjakov, *L'oeuvre de A. Khomjakov*, in A. Gratieux, *Le mouvement slavophile à la veille de la révolution*, Paris 1953, pp. 61-62, 162-163, 146.

⁸² C. Булгаков / S. Bulgakov, *L'Orthodoxie*, Paris 1932, pp. 7, 78, 84, 86, 89, 93, 96; idem, *La Fiancée de l'Agneau*, in «Le Messager Orthodoxe», 1969 n° 46-47, pp. 23-26; idem, *Невеста Агнца (La Fidanzata dell'Agnello)*, Париж 1945, стр. 275, 278, 282, 294-295; idem, *Die Lehre von der Kirche in orthodoxer Sicht*, in «Internationale kirchliche Zeitschrift», 1957 n° 3, S. 90, 168-170; idem, *Una Sancta*, in «Путь», 1938-1939 n° 58, стр. 8; idem, *Утешитель / Le Paraclét*, op. cit., стр. 254-255, 260, 265, 269-270, 290-292 / pp. 301, 305-306, 309-310, 330-332; idem, *Social Teaching in modern russian orthodox Theology*, in «Diakonia», 1968 n° 2, p. 128; idem, *One Holy...*, op. cit., p. 90; idem, *Kosmodizee*, in AA. VV. *Östliches Christentum*, München 1925, S. 234; idem, *Свем Невечернуй / La lumière sans déclin*, Москва 1917 (Glasgow 1971) / Lausanne 1990, стр. 55, 69, 401 / p. 39, 55, 411; idem, *Thesen über die Kirche*, in H. Alivisatos, *Procès-verbaux du premier congrès de théologie orthodoxe à Athènes en 1936*, Athènes 1939, pp. 128, 130; idem, *The Wisdom...*, op. cit., p. 93; A. Chomjakov, *L'Église est une*, Paris 1953, pp. 218-219, 231-232, 235-236; U. Fabricius, *Ikonen, Jesus-Christus*, Recklinghausen 1957, S. 12-13; P. Kovalevskij, *Saint Serge et la spiritualité russe*, Paris 1958, p. 5; V. I. Solov'ev, *La grande controverse entre orient et occident et la politique chrétienne*, Paris 1953, pp. 86, 101-102.

La "rivelazione" non 'comincia' a un dato momento, essa si de-possiede delle prerogative storiche nel 'kath'olon' o pienezza in tutte le sue dimensioni: comunità conciliata, conciliante e conciliare senza soggiogamento ad un supremo ministero⁸³. Dalla Pentecoste, sorgente di penetrazione della Saggezza, la profeticità insiemizza l'umanità stessa, ad opera di tutto il popolo di Dio, scommessa di discernere i valori 'ortodossi' fuori dell'"Ortodossia" nella relazionalità insiemabile come un 'condividere' eucaristico⁸⁴. Nella coscienza ecumenica la conciliarità traccia nuove vie di avvicinamento verso il 'noi' personalizzato⁸⁵. La kenosis trans-eterna della vita trinitaria dell'Amore divino vive il dono nel radicale de-possedersi (non l'umiliazione di Dio né una 'rinuncia' da parte di Dio), ma Verbo proferito (non auto-esprimendosi) dal Padre e come linguaggio appartenendo all'umanità, lo Spirito accentuando la kenosis fino a non avere una propria 'faccia' o personalità delineabile⁸⁶. La divinizzazione nella insiemizzazione divino-umana in via di compimento rivela la sua configurazione sofianica nell'affermarsi e de-possedersi (simbolica maschile e femminile nella inter-penetrazione), dottrina della kenosi come promessa maggiore dai 7 concili ecumenici in poi⁸⁷.

2° Vi sarà una severa verifica della priorità ecclesiale nella secolarizzazione: D. Bonhoeffer, non segue i tre grandi all'origine del secolarismo (Nietzsche, Marx e Freud), ma con F. Gogarten, H. Cox ed altri -dopo il 'Social Gospel' di J. Strong- si muove parallelamente alle teologie 'incarnazionali' con M.-D. Chenu⁸⁸. Il mondo adulto (senza riferimento all'ipotesi-Dio) è la disgregazione della religione fino all'anonimato: la secolarità sarà un nuovo equilibrio-squilibrio

⁸³ C. Булгаков / S. Bulgakov, *Свет ... / La lumière...*, op. cit., (traduzione parziale, *Kosmodizee*, in AA. VV., *Östliches Christentum*, op. cit., S. 195-245), (Luce intramontabile), стр. 401-402; idem, *Агнец... / Le Verbe...*, op. cit., стр. 254-255, 278-279 / pp. 364-366, 379-380; idem, *Le ministère de l'Eglise*, in J. Jézéquel, *Foi et Constitution*, Paris 1928, p. 296; idem, *Невеста Агнца (La Fidanzata dell'Agnello)*, op. cit., стр. 94, 130-141, 201-208, 280, 285-287, 295, 297-298, 304; idem, *L'Orthodoxie*, op. cit., pp. 51, 89, 93, 153-154; idem, *Una Sancta*, op. cit., стр. 4-7; idem, *Das Selbstbewusstsein der Kirche*, in «Orient und Occident», 1930 n° 3, S. 5-6; idem, *Capita de Trinitate*, in «Internazionaler kirchliche Zeitschrift», 1936 n° 3, S. 144-168; idem, *Утешитель / Le Paraclet*, op. cit., стр. 97, 99-101, 241-243, 265-266 / pp. 137, 139-141, 305-306; idem, *The Wisdom...*, op. cit., pp. 194-195; idem, *The Church Universal*, in «The Journal of the Fellowship of St. Alban and St. Sergius», 1934 n° 25, pp. 10, 13-15; idem, *Die Lehre...*, op. cit., S. 96, 180-183; idem, *One Holy...*, op. cit., p. 9; idem, *Die christliche Anthropologie*, op. cit., S. 219, 222-223, 251-252; idem, *Dialog...*, op. cit., S. 10-14; idem, *From Marxism to Sophiology*, in «The Review of Religion», 1937 n° 4, p. 365; idem, *The Spirit of Prophecy*, in «Sobornost», 1939 n° 19, p. 6.

⁸⁴ Idem, *Outlines of the Teaching about the Church*, in «The American Church Monthly», 1931 n° 6, pp. 419-422; idem, *Una Sancta*, op. cit., стр. 1-12; idem, *Die christliche...*, op. cit., S. 248-252; idem, *The Church Universal*, op. cit., p. 14; idem, *The Spirit of Prophecy*, op. cit., pp. 3-7; idem, *Ways to Church Reunion*, in «Sobornost», 1935 n° 9, pp. 7, 13-14; idem, *Thesen...*, op. cit., S. 128-133; idem, *L'Orthodoxie*, op. cit., pp. 47, 61-62, 164-265; idem, *Vers la réunion des Eglises*, op. cit. p. 245; idem, *L'Orthodoxie*, op. cit., pp. 89, 108, 116; idem, *The Wisdom...*, op. cit., pp. 6-7.; idem, *Judas Iskariot der Verräter-Apostel*, in «Orient und Occident», 1936 n° 11, S. 8-24; idem, *Невеста Агнца*, op. cit., стр. 7-135, 209-273, 292-294, 280-281, 285, 290, 297, 317, 325-326; idem, *Le Dogme...*, op. cit., IV, p. 20; idem, *Dialog...*, op. cit., S. 40-43; idem, *The Church Universal*, op. cit., pp. 12; idem, *Die Lehre...*, op. cit., pp. 168-170; idem, *Утешитель / Le Paraclet*, op. cit., стр. 38-39, 238, 244, 236, 254, 271, 276, 381-383 / pp. 78-79, 276, 279, 294, 284, 310, 315, 420-422; idem, *Святые Петр и Иоанн, два Первоапостола (San Pietro e San Giovanni, I due Primi Apostoli)*, Париж 1926, стр. p. 90; idem, *Очерки учения о Церкви (Accenni di insegnamento sulla Chiesa)*, II, in «Путь» n° 2, 1926, стр. 48; idem, *Le ministère...*, op. cit., p. 296; idem, *Social Teaching...*, op. cit., p. 120-122, 128; idem, *Das Dogma in der östlichen orthodoxen Kirche*, in «Eine heilige Kirche», (Vorsetzung der «Hochkirche» und der «Religiöse Besinnung»), 1935, S. 122; idem, *Le dogme du Vatican*, in «Le Messenger Orthodoxe», 1960 n° 10, IV, pp. 22-24, 26; idem, *Агнец... / Le Verbe...*, op. cit., стр. 15-20, 214 / p. 58-80, 113; idem, *Die christliche...*, op. cit., S. 216-219, 224.

⁸⁵ C. Булгаков / S. Bulgakov, *Dialog...*, op. cit., S. 9-10; idem, *Die christliche...*, op. cit., S. 210-211; idem, *Утешитель / Le Paraclet*, op. cit., стр. 123, 224, 346-347, 375, 396 / pp. 74, 175, 305-306, 334, 435; idem, *Свет... / La lumière...*, op. cit., стр. 34 / p. 21; C. Ordnung, *Zum konziliaren Prozess in den Kirchen der DDR und der BDR*, in «Evangelische Monatschrift», 1989 n° 4, S. 14; JOINT THEOLOGICAL COMMISSION BETWEEN THE ROMAN CATHOLIC CHURCH AND THE WORLD COUNCIL OF CHURCHES, *Catholicity and Apostolicity*, in «One in Christ», 1970, n° 3, pp. 474-475; FOI ET CONSTITUTION, *Conférence de Louvain. Rapports des Comités*, in «Istina» 1971, n° 3, pp. 413-415; GLAUBEN UND KIRCHENVERFASSUNG, *Dokument 72 (polic)*, n° 20, oct. 1972, S. 19; C. Ordnung, *Zum konziliaren...*, op. cit., S. 14; K. Gundjaev, *The ecology of the Spirit*, in «European ecumenical Assembly Peace with Justice», 15-21 May 1989, Basel (ciclost.), p. 15, n° 23; P. Tillich, *Love, Power and Justice*, New York 1968, p. 78.; H. Mühlen, *Le Saint-Esprit et l'Eglise*, I, Paris 1969, p. 34; idem, *Der Heilige Geist als Person*, Münster 1963, S. 15, 240, 328.

⁸⁶ C. Булгаков / S. Bulgakov, *Die christliche...*, op. cit., S. 213-223; idem, *Невеста Агнца (La Fidanzata dell'Agnello)*, op. cit., стр. 136-158, 168-169, 254, 270-273; idem, *Утешитель / Le Paraclet (La Théanthropie, partie II)*, op. cit., стр. 132, 173, 286 / pp. 173, 212, 327; idem, *The Wisdom...*, op. cit., pp. 63-86, 95, 97, 134-135; idem, *Агнец... / Le Verbe...*, op. cit., стр. 11-25, 33-74 / pp. 21-39, 94-108, 139-174; idem, *L'Orthodoxie*, op. cit., pp. 149-150.

⁸⁷ Idem, *Невеста Агнца (La Fidanzata dell'Agnello)*, op. cit., стр. 104, 175, 274-281, 294; idem, *Агнец... / Le Verbe...*, op. cit., стр. 246 / pp. 351 ; idem, *Утешитель / Le Paraclet*, op. cit., стр. 173, 243, 294 / pp. 212, 284, 335; idem, *L'Orthodoxie*, op. cit., pp. 6, 8, 89; Idem, *Kosmodizee*, op. cit., S. 195-245; idem, *The Wisdom...*, op. cit., pp. 69-80; idem, *Social Teaching...*, op. cit., p. 121; idem, *Dialog...*, op. cit., S. 46-47.

⁸⁸ G. Vahanian, *The Death...*, op. cit., pp. 31-32; M. - D. Chenu, *La Parole de Dieu. L'Evangile dans le temps*, vol. II, Paris 1964, pp. 91-92 et 352; cfr idem, *Une école de théologie: le Saulchoir*, Paris 1985, p. 135; J. M. Robinson - J. B. Cobb, *New Frontiers...*, vol. III, op. cit., p. 227; R. Mengus, *Théorie...*, op. cit., pp. 38, 48-49, 328, 423.

della vita moderna per chiarire lo statuto specifico delle realtà naturali⁸⁹. L'anonimato pragmatista è una valutazione profana degli eventi nel pluralismo ed include una privatizzazione della fede, punto di incontro tra unità cristiana e umana⁹⁰. Il concentramento cristologico si propone non 'dal cielo verso Cristo' ma 'da Cristo verso il mondo', nucleo esperienziale della fede, ancora timido come presenza, senza linguaggio religioso proprio⁹¹. La Chiesa è il centro nascosto (dalla Croce con le dovute conseguenze: riconoscersi peccatrice ed aprirsi al perdono) con frontiere non tracciate in anticipo ma neanche negate⁹². Cristo potrà diventare il Signore dell'ambito a-religioso, con una disciplina dell'arcano come nella Chiesa degli inizi e dove l'autonomia umana nell' «etsi Deus non daretur» esprimerà la trascendenza nell'esistere autenticamente per gli altri⁹³. Il Cristo-pro-me riassume la dimensione storica e cosmica: dalla teologia della croce si delinea la kenosis, via del giusto inserimento e nuove possibilità per la Chiesa⁹⁴. Dio diventato un uomo povero, sconosciuto e senza successo, fino alla Croce, si fa rintracciare nell'anonimato⁹⁵. Dal Figlio a tutti i fratelli la filiazione arriva a maturità, vero noi nel pluralismo, nel passaggio da una teologia dell'io-tu a una teologia del noi⁹⁶. La kenosis non sorge dal mondo ma dalla dinamica ecclesiale e implica una kenosis umana (nella secolarizzazione): la disciplina dell'arcano, non è un supersettore nascosto nella segretezza ma silenzio del culto oppresso (la religiosità popolare nell'America latina)⁹⁷.

3° La via di sintesi tra Chiesa e società si esprimerà nell'insieme della iniziativa ecumenica del XX° secolo. Essa nasce dall'impegno specifico di orientamenti teologici che hanno reso possibile quest'apertura in una 'teologia ecumenica'. Tra i teologi di chiaro orientamento ecclesiologico ecumenico, si cita ovviamente Visser't Hooft, L. Vischer, Le Guillou, E. Lanne, O. Clément e D. Popescu, L. Sartori, Y. Congar che rappresenta la svolta ecclesiologica più significativa perché maggiormente urgente nell'ambito cattolico (dalla prospettiva di J. A. Möhler) ispiratore decisivo della centralità dell'impegno ecumenico, chiudendo anticipativamente i 'dubbi' su Lutero (con J. Lortz, J. Hessen, H. Jedin, J. Weijenborg)⁹⁸. Lasciando da parte la 'gerarchologia' e la controversia apologetica del confessionarismo si torna al disegno del 'popolo' che Dio progetta nell'intento di salvezza, avviando la doppia 'logica' della comunione con Dio (finalità) e del cammino di

⁸⁹ G. O'Collins, *The Theology of Secularity*, Bristol 1973, p. 34; W. A. Visser't Hooft, *Heel de Kerk...*, op. cit., blz. 11-12; E. Schillebeeckx, *La Teologia del Rinascimento parla di Dio*, in AA. VV., *Teologia del Rinascimento*, op. cit., pp. 25-26; H. Beckmann, *Abschied vom Abendland*, op. cit., S. 52; K. Rahner, *Riflessioni teologiche sul Problema della Secolarizzazione*, in AA. VV., *Teologia del Rinascimento*, op. cit., p. 46; Y. Congar, *Christianisme comme foi et comme culture*, in AA. VV., *Evangelizzazione e Culture*, op. cit., p. 97.

⁹⁰ D. Bonhoeffer, *Widerstand...*, op. cit., S. 133, 136; F. Gogarten, *Die Frage nach Gott*, Hamburg 1965, S. 70; idem, *Verhängnis und Hoffnung der Neuzeit*, Hamburg 1967, S. 12; H. Cox, *The Secular...*, op. cit., pp. 4-5, 60, 123, 154-155, 175-176; W. A. Visser't Hooft, *Heel de Kerk...*, op. cit., blz. 18; G. Gutierrez, *Teología...*, op. cit., p. 296; WORLD METHODIST COUNCIL - ROMAN CATHOLIC CHURCH, *Report 1970*, in «Information Service», 1973 n. 22, p. 27; STUDY GROUP OF CHEKOSLOVAKIA, *Faith and Order*, in «Study Encounter», 1971, n. 2, pp. 6-7.

⁹¹ R. Marlé, *Dietrich Bonhoeffer*, Paris 1968, pp. 47, 59, 76; A. M. Ramsey, *God...*, op. cit., p. 43; H. Zahrnt, *Die Sache...*, op. cit., S. 44; R. Mengus, *Théorie...*, op. cit., pp. 85, 126, 198, 427.

⁹² D. Bonhoeffer, *Gesammelte...*, III, op. cit., S. 197-198, 221-225, 242; idem, *Widerstand...*, op. cit., S. 193.

⁹³ Idem, *Widerstand...*, op. cit., S. 20, 133-135, 158-163, 177-178, 181-183, 191-192; idem, *Gesammelte...*, III, op. cit., S. 151-154, 240-241; H. Cox, *The Secular...*, op. cit., pp. 38-39, 54, 60-61.

⁹⁴ A. Marlé, *Dietrich...*, op. cit., p. 134; D. Bonhoeffer, *Gesammelte...*, III, op. cit., S. 118, 195-200.

⁹⁵ Idem, *Gesammelte...*, III, op. cit., S. 27-28, 32, 51, 106, 183-184, 198; idem, *Widerstand and Ergebung*, op. cit., S. 86.

⁹⁶ H. Cox, *The Secular...*, op. cit., pp. 44, 48; F. Gogarten, *Verhängnis...*, op. cit., S. 74-75; D. Bonhoeffer, *Gesammelte...*, III, op. cit., S. 176, 181.

⁹⁷ J. Miguez-Bonino, *La Fé...*, op. cit., pp. 198-199; H. Cox, *The Seduction...*, op. cit., pp. 118-119; R. Mengus, *Théorie...*, op. cit., pp. 485-486, 492, 496.

⁹⁸ J. Puyo, *Jean Puyo...*, op. cit., pp. 6, 113-114; Y. Congar, *Johan Adam Möhler: 1796-1837*, in «Theologische Quartalschrift», 1970, pp. 50-51; cfr T. I. Macdonald, *The Ecclesiology of Yves Congar. Foundational Themes*, London 1984, p. 27; cfr Ch. Macdonald, *Church and World in the Plan of God. Aspects of History and Eschatology in the Thought of Père Yves Congar o. p.*, Frankfurt 1982, p. 10; cfr etiam Y. Congar, *La pensée de Möhler et l'ecclésiologie orthodoxe*, in «Irénikon», 1935 n° 3, pp. 321-329; idem, *L'Eglise de Saint Augustin à l'époque moderne*, Paris, 1970, pp. 419-423; idem, *Lumen gentium n. 7. L'Eglise Corps mystique du Christ vu au terme de huit siècles d'histoire de la Théologie du Corps mystique*, in AA. VV., *Au service de la Parole de Dieu. Mélanges offerts à Mgr. André Marie Charue*, Gembloux-Paris 1969, p. 9; idem, *Note sur l'évolution de la pensée de Möhler*, in «Revue de Spiritualité et de Théologie», 1938 n° 28, pp. 205-212; idem, *Préface*, in A. Gratieux, *Le mouvement slavophile à la veille de la Révolution*, op. cit., p. 15; idem, *Rapprochements entre Chrétiens: redécouverte catholique*, in «Vers l'unité chrétienne», 1951 n° 29, pp. 2-5; idem, *Sainte Eglise*, Paris 1964, p. 552; Y. Congar, *L'Eglise catholique et Luther*, in «Unité des chrétiens», 1980 n° 38, p. 17; R. Stauffer, *Luther vu par les Catholiques*, Neuchâtel 1961; idem, *Le Catholicisme à la découverte de Luther*, Neuchâtel 1966; P. M. Minus, *The Catholic Rediscovery of Protestantism*, New York 1976, pp. 98-99, 105-106; J.-P. Jossua, *Yves Congar: Theology in the Service of God's People*, Chicago 1968.

comunione (strumentalità), con una apertura escatologica progressiva⁹⁹. L'ecclesiologia supera la sua tendenza all'integrazione di tutti i valori (alla Journet), si passerà conciliarità, non soltanto sinodologia (istituzionale) ma pneumatologicamente aperta nella corresponsabilizzazione e complementarietà di tutti (nella comunione non come 'cum-unio' ma come 'cum-munus') non ridotta alla 'collegialità' e in una sussidiarietà senza campo riservato per un inserimento dialogale più vivace nella storia con l'umanità basato sull'accesso massimo alla mutua informazione¹⁰⁰.

⁹⁹ Cfr Y. Congar, *Chrétiens désunis*, op. cit.; idem, *Esquisses du Mystère de l'Eglise*, Paris 1953; idem, *Jalons pour une théologie du laïcat*, Paris 1953; idem, *Le mystère du temple*, Paris 1958; idem, *Sacerdoce et laïcat devant leurs tâches d'évangélisation et de civilisation*, Paris 1962; idem, *Les voies du Dieu vivant*, Paris 1962; idem, *Le Concile au jour le jour. Première session*, Paris 1963; idem, *La tradition dans la vie de l'Eglise*, Paris 1963; idem, *Chrétiens en dialogue*, Paris, 1964; idem, *Sainte Eglise. Etudes et approches ecclésiologiques*, Paris 1964; idem, *Le Concile au jour le jour. Deuxième session*, Paris, 1964; idem, *Une Eglise servante et pauvre*, Paris 1964; idem, *Jésus-Christ*, Paris 1965; *Le Concile au jour le jour. Troisième session*, Paris 1965; idem, *Jésus-Christ notre médiateur et notre Seigneur*, Paris 1965; idem, *Vraie et fausse réforme dans l'Eglise*, Paris, 1968; *Cette Eglise que j'aime*, Paris 1968; idem, *L'Ecclésiologie du haut Moyen-Age*, Paris 1968; idem, *Vaste monde ma paroisse. Vérité et dimensions du salut*, Paris 1968; idem, *A mes frères*, Paris 1968; idem, *L'Eglise de Saint Augustin à l'époque moderne*, Paris 1970; idem, *Une, sainte, catholique et apostolique*, Paris 1970; idem, *Mystère et communion ecclésiale*, Paris, 1971; idem, *Au milieu des orages*, Paris 1972; idem, *Une passion: l'unité. Réflexions et souvenirs, 1979-1973*, Paris 1974; idem, *Un peuple messianique; Salut et libération*, Paris 1975; idem, *La Crise dans l'Eglise et Mgr. Lefebvre*, Paris 1976; idem, *Je crois en l'Esprit-Saint*, t. I, *L'expérience de l'Esprit*, Paris 1979; idem, *Je crois en l'Esprit-Saint*, t. II, *Il est Seigneur et il donne la vie*, Paris, 1979; idem, *Je crois en l'Esprit-Saint*, t.III, *Le fleuve de vie coule en Orient et en Occident*, Paris 1980; idem, *Diversité et communion. Dossier historique et conclusion théologique*, Paris 1982; idem, *Esprit de l'homme, Esprit de Dieu*, Paris 1982; idem, *Droit ancien et structures ecclésiales*, Londres 1982; idem, *Martin Luther. Sa foi, sa réforme*, Paris 1983; idem, *La Parole et le Souffle*, Paris 1984; idem, *Essais oecuméniques. Les hommes, le mouvement, les problèmes*, Paris 1984; idem, *Le Concile de Vatican II. Son Eglise, Peuple de Dieu et Corps du Christ*, Paris 1984; idem, *Appelés à la vie*, Paris 1985; idem, *Entretien d'automne*, Paris 1987; idem, *Actualité de la pneumatologie*, in AA. VV. *Credo in Spiritum Sanctum*, Vol. I, Città del Vaticano 1983, pp. 27-28; J. Zizioulas, *Christologie, Pneumatologie et Institutions ecclésiales. Un Point de vue orthodoxe*, in *Les Eglises après Vatican II* (cf. n. 24) 131-148; J. Moltmann, *L'Eglise dans la force de l'Esprit. Une contribution à l'ecclésiologie messianique*, (trad. R. Givord) Paris. 1980, p. 179; F. Rouleau, *A propos du «Filioque»*. *Un document. Instruction Pastorale de l'épiscopat catholique de Grèce*, in AA. VV., *Les Quatre Fleuves. Dieu révèle dans l'Esprit*, 1979 n° 9, pp. 73-78.

¹⁰⁰ Y. Congar, *Une conclusion théologique à l'enquête sur les raisons actuelles de l'incroyance*, in «La vie intellectuelle», 1935 n° 37, pp. 214-349; idem, *La crédibilité des révélations privées*, in «Supplément de la Vie spirituelle», 1937 n° 53, pp. 29-48; idem, *Catholicité*, in AA. VV., *Catholicisme*, vol. 2., Paris 1949, col. 722-725; idem, *Les conditions théologiques d'un pluralisme*, in AA. VV., *Tolérance et communauté humaine*, Paris 1951, pp. 191-223; idem, *L'Esprit-Saint dans l'Eglise*, in «Lumière et Vie», 1953 n°10, pp. 51-73; idem, *Le Christ, l'Eglise et la grâce dans l'économie de l'espérance chrétienne*, in «Istina», 1954 n° 1, pp. 132-158; idem, *Conclusion*, in AA. VV., *Le Concile et les Conciles*, Chevetogne 1960, pp. 285-334; idem, *Théologie de l'Eglise particulière*, in AA. VV., *Mission sans frontière*, Paris 1960, pp. 15-52; idem, *Comment l'Eglise sainte doit se renouveler sans cesse*, in «Irenikon» 1961 n° 34, pp. 322-345; idem, *De la communion des Eglises à une ecclésiologie de l'Eglise univeselle*, in AA. VV., *L'épiscopat et l'Eglise universelle*, Paris 1962, pp. 227-260.; idem, *Hors de l'Eglise pas de salut*, in AA. VV., *Catholicisme*, vol. 5., Paris 1963, col. 948-956; idem, *Introduction au Décret sur l'oecuménisme*, in AA. VV., *Concile Vatican II, l'Eglise, l'oecuménisme, les Eglises Orientales*, Paris 1965, pp. 165-192; idem, *Eglise de Hans Küng*, in «Revue des sciences philosophiques et théologiques», 1965 n° 53; idem, *Sur le pluralisme culturel et théologie*, in «Sapienza», 1966 n° 3, pp. 261-266; idem, *La Pneumatologie dans la théologie catholique*, in «Revue de spiritualité et de théologie», 1967 n° 51, pp. 250-258; idem, *Culpabilité et responsabilité et sanction collective*, in «La vie intellectuelle», 1970 n° 17, pp. 259-284 et 387-407; idem, *Les problèmes nouveaux du monde séculier rendent-ils l'oecuménisme superflu?*, in «Concilium», 1970 n° 54, pp. 11-19; idem, *Infailibilité et indéfectibilité*, in «Revue de spiritualité et de théologie», 1970 n° 54, pp. 601-618; idem, *Quod omnes tangit, ab omnibus tractari et approbari debet*, in «Revue historique de droit français et étranger», 1958 n° 36, pp. 210-259; H. Legrand, *Democrazia o sinodalità per la Chiesa?*, in «Ricerca», 1996 n° 6, p. 5.

4° All'alba di questa ricerca di convergenze apparirà anche l'indurimento dell'ecclesiocentrismo. Diversi autori si iscrivono in questo intento, da R. Guardini nella preoccupazione specifica di non perdere niente dell'eredità ecclesiale, a G. Marcel, all'articolazione di M. Schmaus, o in Giussani, cominciando dalla figura di Maritain -inizialmente discepolo di Bergson- che appare come 'l'anti-moderno' a tutto campo sprezzante per tutto ciò che non è 'tomista', con una convergenza inattesa con la visione barthiana sulla disapprovazione della 'modernità'¹⁰¹. Si parte dall'"umanesimo integrale", o'realismo tomista', mostrando come l'intento cristiano compia l'umano fino in fondo (non si è pienamente umano se non si è cristiano e non, non si pienamente cristiano se non si è umano), dai tre tipi di conoscenza -scientifica, metafisica, supra-razionale- lanciando la 'reazione' contro tutto quello che non entri in questa visuale, prospettando una 'teologia della politica' di fronte al secolarismo, mostrando che non vi sia opposizione tra 'cristianesimo' e progresso per non ridurre il cristianesimo all'"ingincchiamento davanti al mondo"¹⁰².

5° Inevitabilmente, il dissidio porterà a tentativi di riarticolazione ecclesiologica, tra l'altro con Küng. Egli sceglie decisamente la via 'dal basso' ai vari livelli teologici della cristologia ed oltre, per uscire dalla impostazione polemica antiprotestante (tridentina) dell'ecclesiologia cattolica classica (ispirandosi ad un forte biblicismo ('paulinismo') rischiando di distaccare Chiesa divina e Chiesa storica, in una schietta dialettica talvolta esacerbata, con mancata carica mistico-spirituale ma con l'intento di focalizzare il 'mutevole storico' della Chiesa con notevole apertura al pluralismo, meno sintesi che riprospezione incoativamente pertinente¹⁰³. Tutto si basa sulla libertà di scelta (alla K. Adam) fino alla convergenza con la 'giustificazione' (barthiana), per ritrovare l'originarietà ecclesiale, con una revisione della ministerialità nell'intento eucaristico¹⁰⁴. La via cristiana diventa una via 'straordinaria' di fronte alle vie 'ordinarie' delle altre religioni (oltre Rahner)¹⁰⁵.

IV. IL QUARTO LIVELLO DI RICERCA. LA STORIA CRISTIANA DALLA SUA ORIGINARIETÀ INIZIALE O DAL SUO ESITO ESCATOLOGICO; UNA PIATTAFORMA TRA I DUE POLI NELLA TEOLOGIA DELLA STORIA; L'AMPLIFICARSI DEL CONTRASTO TRA SACRALIZZAZIONE STORICA ECCLESIALE E TEOLOGIE APOCALITTICHE.

Gli approcci sulla storia sono tipici dell'occidente, con attenzione particolare alla via storica della Chiesa, dalle sue sorgenti al suo compimento.

1° La purificazione dell'intento storico si delinea nella rigenerazione della ecclesiologia eucaristica. La discussione si muove sulla genuina espressività cristiana dall'eucaristia: N. Afanas'ev, con J. Zizioulas, J. Meyendorff, A. Schmemmann, e meno direttamente J.-M. Tillard o J. Rigal (con la dicitura di 'ecclesiologia di comunione') o H. Mühlen, chiarisce il confronto tra

¹⁰¹ F. Arduoso - G. Ferretti - A. Perone Pastore - U. Perone, *Introduzione...*, op. cit., pp. 227, 232; cfr L. Boff, *La grazia...*, op. cit.; H. Mühlen, *La dottrina...*, op. cit., pp. 169-170; J. Puyo, *Jean Puyo...*, op. cit., pp. 18-19; A. Milano, *Rivelazione...*, op. cit., p. 24; J. Maritain, *Tre riformatori. Lutero, Cartesio, Rousseau*, Brescia 1964, pp. 48-89; parallelamente in «Zwischen den Zeiten» con Barth, cfr. E. Busch, *Karl Barth. Biografia*, Brescia 1977, pp. 177, 122, 129 s; H. Vorgrimler, *Hans...*, op. cit., pp. 136-137.

¹⁰² J. Maritain, *Humanisme intégral*, Paris 1927; idem, *Le paysan de la Garonne*, Paris 1966; Ch. Moeller, *Il teologo e l'evoluzione della letteratura*, in R. Vander Gucht - H. Vorgrimler, *Bilancio della teologia del XX° secolo*, vol. 1, *Il mondo contemporaneo*, op. cit., p. 107; P. van Steenberghe, *La filosofia neoscolastica*, *ibidem*, p. 354; R. Vander Gucht - H. Vorgrimler, *Bilancio della teologia del XX° secolo*, vol. 2, *Le grandi correnti teologiche*, op. cit., p. 39; J. Comblin, *Teologia cattolica dopo il pontificato di Pio XII*, *ibidem*, p. 83; R. Gibellini, *La teologia...*, op. cit., pp. 335-336; J. Macquarrie, *Twentieth-Century...*, op. cit., pp. 284-286, 299, 375; C. Rocchetta - R. Fisichella - G. Pozzo, *La teologia tra rivelazione e storia. Introduzione alla teologia sistematica*, op. cit., p. 82.

¹⁰³ R. P. McBrien, *Catholicism*, op. cit., vol. I, pp. 478, 488-490; C. Porro, *Cristologia...*, op. cit., p. 63; J. Puyo, *Jean Puyo...*, op. cit., pp. 160-163; B. Mondin, *Il linguaggio...*, op. cit., pp. 129, 133; J. Bouyer, *Enttäuschte Sympathie*, in H. Häring - J. Nolte, *Diskussion um Hans Küng. Die Kirche*, Freiburg in Breisgau 1971, S. 44-45; J. Lecler, *Irritierende Dialektik*, *ibidem*, S.57-62; M. B. Schepers, *Fehlende Mystik*, *ibidem*, S. 63-68; V. E. Fahlbusch, *Kirche gestern und morgen*, *ibidem*, S.68-73; A. Dulles, *Widerspruch zu Trient*, *ibidem*, S. 92-94

¹⁰⁴ G. H. Tvard, *Option für das Ursprüngliches?*, in H. Häring - J. Nolte, *Diskussion...*, op. cit., S. 84-91; R. Pesch, *Amtsstrukturen im Neuen Testament*, *ibidem*, 133-154; R. Curtis, *Hans Küng...*, op. cit., <http://village.ios.com/~rkc1/kung.shtml>; U. Hedinger, *Der Freiheitsbegriff...*, op. cit., S. 195

¹⁰⁵ E. Grasso, *Il pensiero...*, op. cit., pp. 18-19 ; L. Sartori, *Teologia delle religioni non cristiane*, in AA. VV., *Dizionario teologico interdisciplinare*, III, Torino 1877, 409; P. Rossano, *Il problema teologico delle religioni*, Catania 1975, 33-34.

'oriente eucaristico' e 'occidente universalistico', dall'esperienza di diaspora ortodossa¹⁰⁶. L'eucaristia o tutta la Chiesa che sorge da essa (non una 'parte' della Chiesa nell'universalismo ecclesiologico), 'sobranie' o 'assemblea' nella ministerialità di tutti¹⁰⁷. Dalla 'sciaburah', la 'frazione del pane' fa gli apostoli nell'essere insieme (non vice versa): l'"epi to autò" (At. 2, 47) è l'assemblea¹⁰⁸. L'unità non è la 'somma' delle assemblee ma ognuna è pienezza senza 'superiorità'; la 'con-celebrazione' non è gerarchizzazione dei 'consacrati', ma tutti sono 'partecipanti' - 'come uno solo' e 'con uno solo'-similmente a Cristo nell'Ultima Cena che serviva 'a capo' della mensa e non 'sopra l'assemblea'; ogni 'potere superiore sulla comunità (in 'tre gradi') smorza la compartecipazione nello Spirito, essa è relazionalità non 'colleggio'¹⁰⁹. La priorità del battesimo svanì di fronte alla 'consacrazione', l'eucaristia diventò 'segno nella Chiesa', atto di pietà individuale, di stile sacrificale; la 'successione apostolica' nella 'comunione' tra tutti i vescovi, con una 'eucaristia universale' introduce il 'principio di rappresentanza'¹¹⁰. La «potentior principalitas» diventerà 'potere' universalista 'spirituale', il diritto regola il potere costringendo fuori dal consenso sulla base dell'azione legislativa, il 'concilio ecumenico' legalizza la 'receptio' con 'regole universali' sancite da un primato che svuota l'adunanza conciliare¹¹¹. La sinodalità non risolve la questione della partecipazione di tutti alla concordia nel consenso con la «Chiesa che presiede nella carità»¹¹². Nell'unità di un solo 'pane' si scioglie la ultima 'irconciliabilità' e cioè quella tra 'spirito' e 'materia', non è solo una questione di diversità

¹⁰⁶ O. Rousseau, *In memoriam: le R. P. Afanassieff*, in «Irénikon», 1967 n° 2, pp. 294-297; G. Wagner, *L'unique évêque et son presbytérium dans la théologie de l'orient orthodoxe*, in «Irénikon», 1967 n° 2, p. 26; N. Afanas'ev, *Biographie*, in H. Афанасьев / N. Afanas'ev, *Народ святой (Il popolo santo)*, in «Православная Мысль», 1948 n° VI, стр. 99-112; B. Schultze, *Ekklesiologischer Dialog mit Erzpriester Nikolaj Afanas'ev*, in «Orientalia Christiana Periodica», 1967 n° II, pp. 380-403 / 1972 n° II, pp. 473-475; idem, *Der Primat Petri und seiner Nachfolger nach den Grundsätzen der universellen und der eucharistischen Ekklesiologie*, in «Orientalia christiana periodica», 1965 n° 1, pp. 21-52, n° 2, pp. 277-294 (critiche citate di P. N. Trempelas, in «Ekklesia», 1964 n° 7, pp. 167-168, n° 8, pp. 198-200, n° 9, pp. 235-237, n° 10, pp. 296-298, n° 12, pp. 318-320, n° 13, pp. 351-353); idem, *Eucharistie und Kirche in der russischen Theologie der Gegenwart*, in «Zeitschrift für katholische Theologie», 1955 n° 7, pp. 257-300; J. Rigal, *L'ecclesiologie de communion*, Paris 1994, pp. 190-191; J. Meyendorff, *Orthodoxie et Catholicité*, Paris 1965, p. 144; J. Miguez-Bonino, *Risposta al p. J. Meyendorff*, in FEDE E COSTITUZIONE, *Unità della Chiesa, unità del genere umano*, Bologna 1972, p. 91; G. Lercaro, *Ecumenismo, Dialogo tra Chiese Sorelle*, Roma 1965, p. 35; G. Thils, *L'Eglise et les Eglises*, Paris 1967, p. 56; J. D. Zizioulas, *La Communauté eucharistique et la Catholicité de l'Eglise*, «Istina» 1971, n. 3, p. 71; A. Schmenann, *Russian Theology, 1920-1972. An introductory Survey*, in «St Vladimir Theological Quarterly», 1972 n° 4, pp. 181-182.

¹⁰⁷ H. Афанасьев / N. Afanas'ev, *Le pouvoir de l'amour*, in «Le Messager orthodoxe», 1967 n° 39, pp. 3-4; idem, *Народ... (Il popolo...)*, op. cit., стр. 114-116; idem, *La doctrine de la primauté à la lumière de l'ecclésiologie*, in «Istina», 1957 n° 4, p. 408; idem, *Два идеи Церкви (Due idee sulla Chiesa universale)*, in «Путь», 1934 n° 45, стр. 26-29; idem, *Церков ымятого Духа (La Chiesa dello Spirito Santo)*, Париж 1971, стр. 47, 143, 177, 182, 281; idem, *Транеза Господа (La mensa del Signore)*, Париж 1952, стр. 15-19, 81-82; idem, *Таинств и таиндействия (Sacramenta et sacramentalia)*, in «Православная Мысль», 1950 n° VIII, стр. 20, 29, 31.

¹⁰⁸ Idem, *Транеза... (La mensa...)*, op. cit., стр. 20, 22, 46-48, 71, 73; idem, *Церков ... (La Chiesa...)*, op. cit., стр. 188, 222; idem, *L'Eglise qui préside dans l'amour*, in AA. VV., *La primauté de Pierre*, Neuchâtel 1960, p. 30; idem, *Le monde dans l'écriture Sainte*, in «Irénikon», 1969 n° 1, p. 9; idem, *Le sacrement de l'assemblée*, in «Le Messager orthodoxe», 1964 n° 27-28, pp. 8-9, 31, 33-35 (con la critica alla posizione di O. Cullmann che sposa la promessa all'ultima Cena); idem, *Таинств... (Sacramenta...)*, op. cit., стр. 20.

¹⁰⁹ Idem, *Церков... (La Chiesa...)*, op. cit., стр. 3-4, 6, 8-16, 36, 40-41, 85-87, 98, 108, 140-144, 171-176, 223, 226, 230, 238, 260; idem, *Народ... (Il popolo...)*, op. cit., стр. 10-15; idem, *Le pouvoir... (Il potere...)*, op. cit., p. 22; idem, *Таинств... (Sacramenta...)*, op. cit., стр. 17; idem, *Транеза... (La mensa...)*, op. cit., стр. 10-11, 17, 24, 30, 35-38, 50, 54, 55, 59-60, 65 53, 72, 75-76, 83, 88-89; idem, *The Ministry of the Laity in the Church*, in «The Ecumenical Review», 1958 n° 3, p. 263; idem, *L'Eglise qui... (La Chiesa...)*, op. cit., p. 30; idem, *Les canons et la conscience canonique*, in «Contacts», 1969 n° 66, p. 114, 116, 126; idem, *The Ministry... (Il ministero...)*, op. cit., 256; idem, *Réflexions d'un orthodoxe sur la collégialité des évêques*, in «Le Messager orthodoxe», 1965 n° 29-30, pp. 7-8; idem, *Una Sancta*, op. cit., pp. 452-453; idem, *The Ministry of the Laity in the Church*, in «The Ecumenical Review», 1958 n° 3, p. 258; idem, *Statio Orbis*, in «Irénikon», 1962 n°1, p. 67

¹¹⁰ Idem, *Два идеи... (Due idee...)*, op. cit., стр. 27; idem, *La doctrine de la primauté... (La dottrina della primauté...)*, op. cit., pp. 403-408, 418; idem, *L'Eglise qui préside... (La Chiesa che presiede...)*, op. cit., pp. 18, 46, 60-61; idem, *Церков... (La Chiesa...)*, op. cit., стр. 15, 19, 38-39, 41-44, 46-47, 58-59, 89-93, 130-134, 182, 213-237, 244-255, 251-253, 257-258, 262-263, 273-274, 276; idem, *L'Eglise de Dieu dans le Christ*, in «La pensée orthodoxe», 1968 n° XIII, pp. 3, 7; idem, *Народ... (Il popolo...)*, стр. 6-8, 11-12, 16; idem, *Una Sancta*, op. cit., pp. 440, 449; idem, *Statio Orbis*, op. cit., pp. 39, 67-72, 74-75; idem, *Транеза... (La mensa...)*, op. cit., стр. 56-59, 61, 67-71, 82, 89, 91; idem, *The Ministry... (Il ministero...)*, op. cit., pp. 255, 262-263; idem, *Le sacrement... (Il sacramento...)*, op. cit., p. 38; idem, *Les canons... (I canoni...)*, op. cit., p. 124.

¹¹¹ Vedere anche N. B. J. D. Zizioulas, *La communauté eucharistique et la catholicité de l'Eglise*, in «Istina», 1969 n° 1, p. 77 nota n° 5; H. Афанасьев / N. Afanas'ev, *La doctrine de la primauté... (La dottrina della primauté...)*, op. cit., pp. 402-406, 412-417; idem, *L'Eglise qui préside... (La Chiesa che presiede...)*, op. cit., pp. 12-22, 45-57; idem, *Два идеи... (Due idee...)*, op. cit., стр. 19-29; idem, *Транеза... (La mensa...)*, op. cit., стр. 73, 82; idem, *Una Sancta*, op. cit., pp. 441-442, 444, 449-451, 457, 459-462; idem, *Церков... (La Chiesa...)*, op. cit., стр. 64-65, 115, 140, 217, 228-232, 252-254, 270, 282-284; idem, *L'infaillibilité de l'Eglise du point de vue d'un théologien orthodoxe*, in AA. VV., *L'infaillibilité de l'Eglise*, Chevetogne 1962, p. 197; idem, *Réflexions... (Riflessioni...)*, op. cit., pp. 8, 15; idem, *Les canons... (I canoni...)*, op. cit., 111-112, 121-123, 125-127; idem, *Le monde dans l'écriture Sainte*, in «Irénikon», 1969 n°1, pp. 11-12, 17, 22, 25; idem, *Le pouvoir de l'amour*, in «Le Messager orthodoxe», 1967 n° 39, pp. 3-5, 8, 16, 19, 21-23; idem, *Le concile dans la théologie orthodoxe*, op. cit., pp. 318, 332, 334, 336, 338-339; idem, *L'infaillibilité de l'Eglise du point de vue d'un théologien orthodoxe*, in AA. VV., *L'infaillibilité de l'Eglise*, op. cit., pp. 184-187, 189-191; idem, *Таинств... (Sacramenta...)*, op. cit., стр. 21-22, 27.

¹¹² Idem, *Una Sancta*, op. cit., p. 471; idem, *La doctrine de la primauté... (La dottrina della primauté...)*, op. cit., pp. 410-412, 419; idem, *L'infaillibilité de l'Eglise... (L'infaillibilità della Chiesa...)*, op. cit., pp. 31-32, 34, 197-201; idem, *L'Eglise qui préside... (La Chiesa che presiede...)*, op. cit., pp. 32-35, 46, 48, 554; idem, *Réflexions... (Riflessioni...)*, op. cit., pp. 7-15; idem, *Una Sancta*, op. cit., p. 472; idem, *Statio Orbis*, op. cit., p. 70; idem, *Церков... (La Chiesa...)*, op. cit., стр. 297-303.

'locale' ma anche di pluralità attraverso i tempi, forme che non vanno assolutizzate¹¹³. Una mancata 'receptio' si muove 'alla superficie' del processo ecclesiale lasciando da parte ogni oltranzismo; per poter ristabilire il 'consenso ecclesiale', occorre limitare i danni della complessificazione progressiva della Chiesa¹¹⁴.

2° Di fronte ad una rivisitazione delle origini della Chiesa, si proporrà una verifica sulla storia dalla sua polarità ultima: la teologia della speranza di Moltmann, preparata dalla 'teologia politica' di Metz che chiederà alla Chiesa di essere l'istanza critica delle società, e che fa eco al diverso trasformante di E. Bloch (ri-esaminatore del marxismo)¹¹⁵. La 'fine' ipnotizza nel capovolgimento della fiducia occidentale in se, l'escatologia affronta il futuro come destino minaccioso, la novità del futuro rilancia la teologia come attesa e totale disponibilità¹¹⁶. Dalla risurrezione tutto diventa speranza, passione del possibile nell'attuare l'avvenire del Signore nella sua dimensione pubblica: dall'Eschaton al Proton la dialettica della croce nella contraddizione diventa l'espressione della speranza per il mondo¹¹⁷. La speranza è segnale del trascendente, di fronte alla fragilità di ogni traccia lasciata nell'arbitrarietà dell'espressione storica¹¹⁸. Nell'escatologia o scienza delle tendenze nella storia, il presente nascosto si manifesta: il vero nuovo rimane la risurrezione e la promessa produce un pensare creativo, fantasia d'Amore, al di là delle frontiere della morte¹¹⁹. La de-globalizzazione storica nell'impegno personale si attua nelle zone calde dove la tensione si fa più acuta come discontinuità tra croce e risurrezione¹²⁰. L'entusiasmo apocalittico coi miti delle origini e l'automatismo della fine non garantisce la permanente discontinuità, occorre passare dalla 'fides quaerens intellectum' alla 'spes quaerens intellectum': apologetica della speranza dove l'essere umano ritrova più radicalmente il proprio niente davanti a Dio¹²¹. Il linguaggio escatologico radicalizza ogni scelta nell'attesa: finalizzato nella visione utopica¹²². La globalità è l'idolo da de-idolatrare con l'impresa teologica prospettata fuori di principi generici assoluti e irreversibili¹²³.

3° Una confluenza 'di mezzo' si traccia nella discussione tra inizio e fine come parametro storico: la 'teologia della storia' che affronta la questione di «una» storia sola o «due» storie; entra in scena W. Pannenberg (e compagni, R. e T. Rendtorff, U. Wilckens, T. Rendtorff -il circolo di Heidelberg- sotto l'influenza di G. Von Rad e H. Von Campenhausen) professando l'unicità 'storica' (di fronte all'ambito anglosassone e le 'diverse storie') e due 'rivelazioni' (una nella storia e una nella Scrittura), Gadamer prepara la via facendo della comprensione ermeneutica un evento di linguaggio 'dialogale' con le fonti storiche, che estende l'impostazione bultmanniana a quella

¹¹³ Idem, *Una Sancta*, op. cit., pp. 447, 454; Idem, *L'Eglise de Dieu...*, op. cit., pp. 1, 10, 13, 15; idem, *Le sacrement...*, op. cit., pp. 42-43; idem, *Церков...* (*La Chiesa...*), op. cit., стр. 4-5, 86, 254-255; idem, *Трпеза...* (*La mensa...*), op. cit., стр. 13, 18, 27, 87, 90; idem, *La doctrine de la primauté...*, op. cit., pp. 409, 413; idem, *Граница Церкви* (*Le frontiere della Chiesa*), in «Православная Мысль», 1949 VII, стр. 17-37.

¹¹⁴ Idem, *La doctrine de la primauté...*, op. cit., p. 401-402, 407; idem, *Una Sancta*, op. cit., pp. 444-446, 451-454, 462-474; idem, *L'eucaristie, principal lien entre les catholiques et les orthodoxes*, in «Irenikon», 1965 n° 3, p. 339; idem, *Les canons...*, op. cit., p. 115; idem, *L'Eglise qui préside...*, op. cit., p. 9; K. Rahner, *Kirche und Sakramente*, Freiburg 1960, S. 22; A. Dulles, *Models of the Church*, New York 1974, p. 63.

¹¹⁵ P. Eyt, *Apocalypses et Théologie de l'Espérance*, Paris 1971, p. 444; M. D. Meeks, *Origins...*, op. cit., pp. 4-5, 16; J. Sobrino, *Christology...*, op. cit., p. 29; P. Teilhard De Chardin, *Le Dieu de l'Evolution*, in AA. VV., «Cahier 6»..., op. cit., pp. 14-15.

¹¹⁶ J. Moltmann, *Theologie...*, op. cit., S. 11; M. D. Meeks, *Origins...*, op. cit., pp. 33, 40, 87-88; H. McKeating, *God and the Future*, London 1976, p. 46; E. Brunner, *Das Ewige...*, op. cit., S. 8.

¹¹⁷ J. Moltmann, *Theologie...*, op. cit., S. 12, 16, 20, 77, 114, 117-118, 163; M. D. Meeks, *Origins...*, op. cit., pp. 29-30, 45-47.

¹¹⁸ H. McKeating, *God...*, op. cit., p. 48; A. Dulles, *The Survival...*, op. cit., p. 66; A. Delzant, *La Communication de Dieu*, Paris 1978, p. 87; J. Arnaud, *Tâches Humaines, Espoirs Humains et Espérance Chrétienne chez Teilhard et Moltmann*, in AA. VV., *L'Espérance Chrétienne aujourd'hui*, Paris 1974, p. 81.

¹¹⁹ J. Moltmann, *Theologie...*, op. cit., S. 22, 29, 76, 101, 119, 177.

¹²⁰ Idem, *Theologie...*, op. cit., S. 93, 96-97, 189, 200, 205.

¹²¹ Idem, *Theologie...*, op. cit., S. 28, 93, 107, 144, 174-176; H. McKeating, *God...*, op. cit., pp. 63, 97; G. Ebeling, *Das Wesen des christlichen Glaubens*, op. cit., S. 175; F. Gogarten, *Verhängnis...*, op. cit., S. 180-181; idem, *Die Frage...*, op. cit., S. 107; E. Brunner, *Das Ewige...*, op. cit., S. 10; A. Dulles, *The Survival...*, op. cit., pp. 63-64; B. Russell, *Mysticism and Logic*, London 1967, p. 2.

¹²² H. McKeating, *God...*, op. cit., pp. 66-68, 96, 105-109; A. Toynbee, *Vision d'unité*, in AA. VV., «Cahier 2»..., op. cit., p. 127.

¹²³ P. Eyt, *Apocalypses...*, op. cit., p. 456; J. Sobrino, *Christology...*, op. cit., p. 31; A. Delzant, *La Communication...*, op. cit., p. 131.

'storica'¹²⁴. La rivelazione sorge nella storia, non la storia che sia di per se rivelativa (alla Hegel), non è la 'salvezza' che sorge nella storia (alla Cullmann) ma la rivelazione nella 'Universalgeschichte' (non 'Heilsgeschichte'), storia non più antropocentrica (alla Troeltsch)¹²⁵. Dalla storia la cristologia non è né dall'alto, né dal basso ma 'from ahead' da avanti -dalla Risurrezione, rivelazione non più analogica ma assoluta- con Cristo rivelazione 'della fine' (assumendo tutta l'apocalittica come traiettoria dalla creazione alla risurrezione universale), autorivelazione di Dio (soggetto e oggetto, alla Barth) diretta nel senso verbale e indiretta come intervento nella storia, tra linguaggio universale dei fatti e linguaggio della parola nella storia: è una rivelazione non autoritaria¹²⁶.

4° I richiami sulla storia susciteranno dei ripiegamenti nella salvaguardia teologica col recupero sacro della storia incentrata sul proprio percorso: J. Daniélou (letterariamente vicino a Péguy tra Bernanos [o L. Bloy] e Claudel), dalla sua amicizia con p. Monchanin, legato a Madre Maria dell'Assunzione (parallelamente a von Balthasar con A. Speyr), poggia in parte su O. Cullmann e si distanzia da Barth, H. Kraemer o anche da Teilhard de Chardin; egli riabilita l'esegesi cattolica scientifica ma si ripiega sulla 'histoire sainte', senza equiparazione per le varie 'storie religiose' (religioni dell'umanità opposte alla 'rivelazione' biblico-cristiana, alla Guardini, o sulla base della missione non completata della Chiesa, alla de Lubac), dove l'ateismo appare come una specie di 'paganesimo' in attesa di una 'cultura cristiana'¹²⁷. Religione e 'sacralità' vengono esaltate in una 'mistagogia' a tutto campo nella 'storia della salvezza' con la 'tipologia' ecclesiale-liturgica: la storia cristiana introduce la 'novità dell'evento' prospettandosi come 'escatologia iniziata' (né 'conseguente' alla Schweitzer, né 'realizzata' alla Dodd, né 'anticipata' alla Cullmann, tra escatologismo della discontinuità in Bouyer ed incarnazionalismo della continuità in Thils)¹²⁸. L'incarnazionalità rende presente al mondo, la redenzionalità spinge alla missionarietà con la triplice dinamica religiosa -cosmica, biblica e cristiano-ecclesiale (con le figure di Noè, Abramo, Cristo)- verso nuove espressività culturali della salvezza nel contrasto tra l'opera del maligno e la santificazione, per cui la teologia sfocia sulla mistica¹²⁹.

5° Sorgeranno, di fronte a questa sottolineatura di superiorità storico-sacrale, le riarticolazioni religiose più o meno incerte: le teologie apocalittiche di tanti orientamenti e movimenti religiosi che esemplificano la percezione di una 'fine', scontro di un 'giudizio' e discernimento non 'razionale', di cui V. Rozanov è fautore imprevedibile con il suo grido di 'protesta apocalittica' nel 'mistero del furore', un 'basta' furente che annuncia l'avvento di una 'religione nuova' (nella convergenza tra

¹²⁴ W. Pannenberg, *Reformation zwischen Gestern und Morgen*, Gütersloh 1969; J. Brosseder, *In che modo il mondo cattolico recepisce Lutero*, in «Concilium», 1976 n° 8, pp. 138-139; J. B. Metz, *Karl Rahner*, in H. J. Schultz (Hrsg), *Tendenzen der Theologie in der 20^e Jahrhundert*, op. cit., S. 517-518; J. Macquarrie, *Twentieth-Century...*, op. cit., pp. 132-133; J. Moltmann, *Theologie...*, op. cit., S. 70.

¹²⁵ W. Pannenberg, *Grundzüge...*, op. cit., S. 39-41, 50-51; idem, *Vorwort zur 5^e Auflage*, in idem, *Offenbarung als Geschichte*, Göttingen 1961; idem, *Die Prädestinationslehre des Duns Scotus*, Göttingen 1954 (tesi di laurea); idem, *Was ist der Mensch?*, Göttingen 1962; idem, *Grundfragen systematischer Theologie*, Göttingen 1967; idem, *Theology and the Kingdom of God*, Filadelfia 1969; idem, *Breaking Ground for Renewed Faith*, in «Worldview», 18, no. 6 (June 1975), 37-38; A. Dulles, *The Resilient Church*, New York 1977, p. 77; B. Clendenin, *A Protestant Examines Orthodoxy*, in «Internet» 1996, <http://www.ocf.org/TheChristianActivist/AprotestantExamines.html>; G. Klein, *Theologie...*, op. cit., S. 12.

¹²⁶ W. Pannenberg, *The Revelation of God in Jesus of Nazareth*, in J. M. Robinson - J. B. Cobb, *New Frontiers...*, vol. III, op. cit., p. 193.

¹²⁷ J. Daniélou, *Le Mystère du Salut des Nations*, Paris 1946; idem, *Essai sur le Mystère de l'Histoire*, Paris 1953; idem, *Les saints Païens de l'Ancien Testament*, Paris 1956; idem, *Dieu et nous*, Paris 1956; idem, *Mythes païens. Mystère chrétien*, Paris 1966; idem, *Christianisme et religions non chrétiennes*, in AA. VV., *Théologie d'aujourd'hui et de demain*, Paris 1967; S. Siauve, *Avant-propos*, in «Axes», 1974-1975 n° 1-2, pp. 27-32; J. D'Ussel, *L'Esprit de Dieu m'a consacré*, *ibidem*, p. 33; M. Sales, *La théologie des religions non-chrétiennes du P. Jean Daniélou*, *ibidem*, pp. 38-39; X. Tilliette, *Le serviteur de la culture*, *ibidem*, pp. 89-103; B. Petit, *Professeur et doyen de l'Institut Catholique*, *ibidem*, pp. 148-150; J. De Proyart, *Qu'ils soient un comme nous sommes un*, *ibidem*, pp. 155-157; R. Aubert, *La teologia cattolica durante la prima metà del XX^o secolo*, in R. Vander Gucht - H. Vorgrimler, *Bilancio della teologia del XX^o secolo*, vol. 2, *Le grandi correnti teologiche*, op. cit., pp. 20, 44.

¹²⁸ J. Daniélou, *Sacramentum futuri, études sur les origines de la typologie biblique*, Paris 1950; idem, *Bible et liturgie*, Paris 1951; idem, *Philon d'Alexandrie*, Paris 1958; idem, *Origène*, Paris 1948; idem, *Platonisme et théologie mystique*, Paris 1954; M. Sales, *La théologie des religions...*, op. cit., pp. 38-39; L. Gardet, *Jean Daniélou et le dialogue des cultures*, in «Axes», 1974-1975 n° 1-2, pp. 57-61; Y. Raguin, *Le père Daniélou et l'esprit du cercle Saint Jean Baptiste*, *ibidem*, pp. 62-68; E. Duperray, *Le souci de la mission dans l'oeuvre de Jean Daniélou*, *ibidem*, pp. 69-75; I. H. Dalmais, *Le père Daniélou, catéchète et mystagogue*, *ibidem*, pp. 76-80; H. I. Marrou, *L'université et la recherche scientifique*, *ibidem*, pp. 81-87; O. Clément, *Rencontres avec J. Daniélou*, *ibidem*, pp. 167-172; M. Flick - Z. Alzephy, *Teologia della storia*, in «Gregorianum», 1954 n° 2, p. 289; M. Fédou, *La Sagesse et le monde. Essai sur la christologia d'Origène*, Paris 1994, p. 43.

¹²⁹ G. Denzler, *La storia della Chiesa come scienza teologica*, in R. Vander Gucht - H. Vorgrimler, *Bilancio...*, vol. 3, op. cit., p. 472.

l' 'intuito sofiano' e l' 'intuito apocalittico', l'ultimo Solov'ëv e la sua 'coscienza apocalittica')¹³⁰. Risposta del 'cosmos' alla Chiesa, il paradosso dell'Apocalisse non rigetterebbe "l'alleanza di Dio con l'uomo" ma l' 'impotenza' della traiettoria cristiana nella sua fase di 'penuria', che demonizza la 'forza vitale' del creato per essere perfezione di bellezza che si auto-contempla, un 'Cristo estetizzante' nell' 'evasività' dalle urgenze del cammino dell'umanità, 'castrazione' religiosa cristiana¹³¹. Di fronte alla 'pienezza del Padre' questo Cristo appesantisce lugubramente l'esistenza, grande 'gemito' nella 'civiltà cristiana delle lagne', 'grido' dall' 'immane sofferenza' che rifiuta l'alternativa "o 'tutta la forza in Dio' o 'tutta la forza nel Male'", meditazione sulla 'scadenza' che affronta il genere umano: l'impotenza e l'ipocrisia cristiana neutralizzando passo a passo le incognite della storia, estetica che rende impossibile l'escatologia¹³².

V. LA QUINTA FASE DI APPROFONDIMENTO. LA PRIORITÀ NELL'IMPEGNO POLITICO NELLA CREDIBILITÀ DI TESTIMONIANZA O NELLA PRESENZA CULTURALE; UN PUNTO D'INCONTRO NELLA VISIONE SOFIANICA; GLI ANTIPODI CONFRONTATI NELLA TRADIZIONALITÀ TEOLOGICA E NELLA TEOLOGIA DELL'ESPLORABILITÀ.

Dopo Dio, Cristo, la Chiesa, la storia ecclesiale, sorge la questione sull'attuale ed impegnativo coinvolgimento credibile dell'iniziativa evangelica nella comunità socio-politica ed interculturale del XX° secolo.

1° Si propone la ri-invenzione dell'impegno ecclesiale nella teologia della liberazione, confronto tra teologia europea e latino-americana, 'grido di denuncia' che sorge dalla dottrina sociale ed il suo iniziatore Maritain (e la 'praxis' già presente in Blondel e la gratuità della grazia in R. Guardini), con l'attenzione all'impegno pastorale (di stampo cattolico francese o statunitense nel "Social Gospel"), anticipato da R. Schaul e J. Comblin nella teologia della rivoluzione di sapore messianistico¹³³. G. Gutierrez ('plasmatore' linguistico), accanto ai non violenti Helder Passoa Câmara, Pironio tradizionalista, J. Miguez Bonino o R. Alves, L. Boff, A. Alonso, J. L. Secundo, H. Assmann ed altri prospettano una 'praxis del Regno di Dio' superando la divisione tra le categorie teoriche e pratiche, preparando orientamenti liberativi asiatici o africani¹³⁴. Sorge la 'Black Theology' (dal dolore dell'oppressione) e la liberazione africana con V. Mayatula e le Chiese africane indipendenti (nella gioia dell'esperienza cristiana per renderla 'africanamente' specifica), da J. Mbiti ai tentativi moderati di V. Mulago nella 'teologia di indigenizzazione'¹³⁵. Si ri-situano le

¹³⁰ B. Розанов / V. Rozanov, *Апокалипсис нашего времени / L'apocalisse del nostro tempo*, München 1979 / Milano 1970, стр. 454 / pp. 59-60; N. Bosco, *Vladimir Solov'ev e Sergej N. Bulgakov. Due softologie...*, in «Filosofia e teologia», 1992 n°2, p. 204; J. Michaut, *Introduzione*, in V. Rozanov, *L'apocalisse del nostro tempo*, Milano 1980, p. 17; A. Alonso, *Iglesia y praxis de liberación*, Salamanca 1974, p. 45; M. Lot-Borodine, *La déification de l'homme*, Paris 1970, p. 259; N. Berdjajev, *Le fonti e il significato del comunismo russo*, op. cit., pp. 168-169; idem, *Essai de métaphysique eschatologique*, Paris 1946, pp. 228, 260-261; G. Almansi, *La nonna dei vizi*, in D. De Kerckhove - A. Ianucci, *McLuhan e la metamorfosi dell'uomo*, Roma 1984, pp. 111-112; E. Käsemann, *Neutestamentliche Fragen von heute*, in «Exegetische Versuche und Besinnungen», 1957 II, S. 23 ff.; idem, *Die Anfänge christlicher Theologie*, 1960 S. 82 ff.; idem, *Zum Thema der urchristlichen Apokalyphtik*, 1962, S. 105 ff; P. Eyt, *Apocalyphtique, utopie, espérance*, in AA. VV., *Apocalypses...*, op. cit., pp. 442, 457.

¹³¹ B. Розанов / V. Rozanov, *Апокалипсис... / L'apocalisse...*, op. cit., стр. 454-458, 466-470 / pp. 59-67, 85-93; H. Бердяев / N. Berdjajev, *Смысль истории / Il senso della storia*, Париж 1923 / Milano 1977, стр. 252-253 / pp. 175-176; N. Zernov, *Rinascita religiosa russa del XX° secolo*, op. cit., p. 191; B. Schultze, *Russische Denker*, op. cit., S. 223-224.

¹³² B. Розанов / V. Rozanov, *Апокалипсис... / L'apocalisse...*, op. cit., стр. 475-477, 491-494 / pp. 104-106, 132-140; R. Slesinski, *Berdjaev and the Relation of Sex, Love and Marriage*, in AA. VV. *Existential Personalism*, Washington 1986 (The American catholic philosophical association, Volume LX), p. 249; N. Berdjajev, *Slavery and Freedom*, New York 1939, pp. 222-37.

¹³³ R. Muñoz, *Nueva conciencia de la Iglesia en America latina*, Salamanca 1974, p. 152; L. Bossle, *Manglender Praxisbezug in der "Theologie der Befreiung" - praxeologischer Obscurantismus*, in AA. VV., *Christlicher Glaube und gesellschaftliche Praxis*, Aschaffenburg 1978, S. 246; S. Mosso, *Contenuti e significato dell'Istruzione su alcuni aspetti della teologia della liberazione*, in «La Civiltà cattolica», 1985 n° 3230, pp. 132-133; L. Boff, *Chiesa, carisma e potere*, Roma 1984, p. 37; E. Dussel, *Domination-Libération: pour un discours théologique original*, in «Concilium» 1974, n° 9, p. 53; J. Comblin, *Liberté et libération, concepts théologiques*, *ibidem*, n. 9, p. 89; cfr L. Boff, *La grazia...*, op. cit.; H. Rollet, *Catholicism social. Grandeur et décadence d'un pléonasme*, in «Foi et langage», 1977 n° 2, pp. 113-114.

¹³⁴ G. Gutierrez, *Teología...*, op. cit., pp. 40-41, 73, 129; R. Vidales, *Résultats et tâches de la théologie latino-américaine*, in «Concilium» 1974, n. 9, p. 122; J. Miguez-Bonino, *La Piété populaire en Amérique latine*, in «Concilium» 1974, n. 9, p. 147; idem, *La Fé...*, op.cit., pp. 95, 111; L. Sedar Senghor, *Hommage à Pierre Teilhard de Chardin. Dakar le 5 avril 1965*, in AA. VV., «Cahier 6»..., op. cit., p. 30.

¹³⁵ A. M. Ngindu, *La Théologie africaine. De la polémique à l'irénisme critique*, in «Bulletin de théologie africaine», 1979 n° 1, pp. 87, 96; J. H. Cone, *A Black American Perspective on the Future of African Theology*, in «Bulletin de théologie africaine», 1979 n° 1, p. 57; J. Mbiti, *An African Views American Black Theology*, in «Worldview», August 1974, p. 43; J. H. Cone, *A Black American Perspective on the Future of African Theology*, in «Bulletin de théologie africaine», 1979 n° 1, pp. 62-63; Bolaji Idowu, *Towards, An Indigenous Church* (London: Oxford University Press, 1965); Kwesi Dickson and Paul Elligworth (eds), *Biblical Revelation and African Beliefs*, London 1969; Kwesi Dickson, *African Theology: Origin,*

festività della Passione e della Croce in rapporto alle religioni non cristiane¹³⁶. La massima partecipazione di tutti alla convivenza è la politica dei non-politicanti, impegno che è conseguenza della croce¹³⁷. La religiosità popolare esprime una protesta contro le forme imposte dal di fuori¹³⁸. Dal disinteresse per la vita ecclesiastica -'ad intra'- l'impegno stesso ri-acquista la sua carica mistica nella quotidianità¹³⁹. Il processo di creatività culturale nella prassi conflittuale poggia sul metodo ermeneutico del marxismo e la prassi storica nella molla dell'utopia come rivoluzione culturale permanente; si passa dall'illusione all'immaginazione come gioco che produce la cultura¹⁴⁰. La dimensione interiore esprime la conversione al prossimo -l'oppresso e l'emarginato- quale nuova religione (mentre la religione ufficiale si trasformava in politica)¹⁴¹. Il Regno costituisce per i credenti ciò che le utopie rappresentano per i non credenti, nella croce come simbolo utopico della vita quotidiana de-banalizzata¹⁴². Il linguaggio liberativo crea una teologia detta, cioè 'parlata', o selvaggia e iconoclasta, favorendo la distruzione dei segni stabiliti per lasciare il posto ai segni nuovi, dove il Regno è il 'non-ancora negato e offuscato nel presente'¹⁴³.

2° Senza voler essere una risposta all'intento liberazionista, la discussione sul coinvolgimento cristiano nel cammino umano vede accostarsi la teologia neo-culturale di P. Tillich che discerne delle correlazioni tra cultura e religione, dall'approccio rahneriano a Bonhoeffer o a Bultmann, debitore di Schleiermacher e dell'orientamento neo-liberale o ancora della teologia radicale¹⁴⁴. Il Dio-per-noi si apre al noi-per-Dio: cioè la zona più delicata e vulnerabile dell'esperienza umana, al di là dell'adattamento, della 'inculturazione', della 'indigenizzazione'¹⁴⁵. Nessuna religione attua l'essere nuovo ma l'unità dinamica di culto e di mito permette una cultura teonomica, capace di accogliere segni dell'eterno¹⁴⁶. La religione si manifesta in tutto ciò che ha un senso ultimo (le quasi-religioni hanno qualche similitudine ma col pericolo di profanizzazione, identificando la

Methodology and Content, in AA. VV., *Journal of Religious Thought: The Struggle Continues, Official Report, Third Assembly of the All Africa Conference of Churches*, Lusaka. May 1974; ALL AFRICAN COUNCIL OF CHURCHES, *First Assembly of the AACC in Kampala*, AA. VV., *Drumbeats From Kampala*, London 1963.

¹³⁶ J. Sobrino, *Christology...*, op. cit., p. 180; H. Cox, *The Seduction...*, op. cit., pp. 154-155; J. Miguez-Bonino, *La Fé...*, op. cit., p. 23.

¹³⁷ J. B. Metz, *Théologie politique et liberté critico-sociale*, in «Concilium» 1968, n° 1, p. 13; F. Biot, *Théologie du Politique*, Paris 1972, p. 217; H. Cox, *The Secular...*, op. cit., p. 256; J.-M. Domenach, *Le Sauvage et l'Ordinateur*, op. cit., p. 151.

¹³⁸ R. Vidales, *Résultats et tâches de la théologie latino-américaine*, op. cit., p. 122; J. Miguez-Bonino, *La piété populaire en Amérique latine*, op. cit., p. 144; L. Boff, *Salut en Jésus-Christ et processus de libération*, in «Concilium», 1974 n° 9, pp. 77, 83; J. Sobrino, *Christology...*, op. cit., pp. 60, 208; D. Hélder Câmara, *Révolution dans la paix*, op. cit., p. 26; J.-M. Domenach, *Le sauvage et l'ordinateur*, op. cit., p. 17.

¹³⁹ K. Lehmann, *La Teologia politica, legittimazione teologica e aporia presente*, in AA. VV., *Dibattito sulla teologia politica*, Milano 1972, p. 97; F. Hengsbach, *Befreiung durch Christus - wovon und wozu?*, in AA. VV., *Kirche und Befreiung*, Aschaffenburg 1975, S. 18; B. Mondin, *Le teologie...*, op. cit., p. 120; D. Helder Câmara, *Révolution dans la paix*, Paris 1968, p. 11; J. Sobrino, *Christology...*, op. cit., p. 50; A. Bandera, *La Iglesia...*, op. cit., pp. 216, 220; F. Biot, *Théologie du Politique*, op. cit., p. 219; H. Lefèbvre, *Vers le Cyberanthrope*, op. cit., p. 39; J. Comblin, *Liberté et Libération, concepts théologiques*, op. cit., p. 95.

¹⁴⁰ G. Gutierrez, *Teología...*, op. cit., pp. 49, 58, 68-69, 131-132, 223-224, 268-269, 271, 312, 355-357; J. Sobrino, *Christology...*, op. cit., p. 216; A. Alonso, *Iglesia y Praxis de Liberación*, Salamanca 1974, pp. 86, 166-167, 220; J. Miguez-Bonino, *La Fé...*, op. cit., p. 142.

¹⁴¹ R. Alves, *Hijos...*, op. cit., pp. 94, 100-102, 118-119, 127, 145-146, 149-150, 159, 164-165, 208.

¹⁴² A. Alonso, *Iglesia...*, op. cit., p. 262; J. Sobrino, *Christology...*, op. cit., pp. 119, 234-235; L. Rougier, *Du paradis à l'utopie*, op. cit., pp. 15, 189; E. M. Cioran, *Histoire et utopie*, op. cit., pp. 114, 119-120, 129; H. Lefèbvre, *Vers le cyberanthrope*, op. cit., pp. 47-48, 132.

¹⁴³ J. L. Segundo, *Capitalisme = socialisme, une croix pour la théologie*, in «Concilium», 1974 n° 9, pp. 110-111; R. Alves, *Cristianismo...*, op. cit., pp. 20, 45, 59, 100-102; A. Alonso, *Iglesia...*, op. cit., pp. 50-51, 76; A. Bandera, *La Iglesia...*, op. cit., p. 191; J. Sobrino, *Christology...*, op. cit., pp. 10, 105-106; L. Boff, *Salut en Jésus Christ, et processus de libération*, op. cit., p. 75; R. Vidales, *Résultats et tâches de la théologie latino-américaine*, op. cit., pp. 122, 124.

¹⁴⁴ D. Mackenzie Brown, *Biography*, in idem, *Ultimate Concern. Tillich in Dialogue*, op. cit., p. 14; P. Tillich, *Ultimate...*, op. cit., p. 191; P. Tillich, *Auf...*, op. cit., S. 9, 56-57; L. Roberts, *The Achievement*, op. cit., p. 34; R. Mengus, *Théorie...*, op. cit., pp. 184-185; K. Hamilton, *Revolt against God*, op. cit., p. 100; J. A. T. Robinson, *Exploration...*, op. cit., p. 75; H. Cox, *The Seduction...*, op. cit., pp. 263, 267.

¹⁴⁵ R. Mengus, *Théorie...*, op. cit., pp. 183-184; D. Bonhoeffer, *Widerstand...*, op. cit., S. 161; D. Mackenzie Brown, *Biography...*, op. cit., p. 3; THEOLOGIENS DU TIERS-MONDE, *Document "Vers ..."*, op. cit., p. 4; H. Marcuse, *L'homme unidimensionnel*, op. cit., p. 90; J. Gritti, *Culture et Techniques de Masse*, Tournai 1967, pp. 13, 16-17; E. Brunner, *Das Ewige...*, op. cit., S. 181; B. Malinowsky, *Une théorie scientifique de la culture*, Paris 1965, pp. 41, 66; Y. Congar, in AA. VV., *Evangelizzazione e Culture*, I, op. cit., p. 91; R. Halakas, *Silent Language*, New York 1971, pp. 61, 111-112.

¹⁴⁶ P. Tillich, *Systematic...*, vol. I, op. cit., p. 45, 165, III, op. cit., pp. 61, 101, 110-111, 165; idem, *Die Verlorene...*, op. cit., S. 8-9; idem, *The New...*, op. cit., p. 16; idem, *The Shaking...*, op. cit., p. 102; idem, *Theology...*, op. cit., p. 42; idem, *Auf...*, op. cit., S. 166; R. Mengus, *Théorie...*, op. cit., p. 184.

funzione indicativa e la divinità stessa)¹⁴⁷. L'ambiguità religiosa nei vicoli ciechi della partecipazione immediata fa dell'espressione condizionale un valore incondizionale; la religione non ha bisogno di un suo settore ma può diventare la sostanza della cultura ove il nuovo sorge dal religioso¹⁴⁸. I simboli nascono dal livello non razionalmente esplicito e controllabile, con l'ambiguità nel concentrare in sé tutta l'attenzione nella tendenza all'idolatria per cui ogni simbolismo cristiano dev'essere quello della croce nella non-linearità espressiva¹⁴⁹. Nel mondo attuale dove le religioni specifiche non svelano più il senso profondo della loro vita bisogna partire dal senso ultimo dell'esistenza¹⁵⁰.

3° Tra impegno e penetrazione interculturale, un intuito di sintesi si rintraccia nella teologia sofianica di P. Florenskij, coi precursori come J. Boehme o Vl. Solov'ëv, passando per S. Bulgakov, Zander, Vagaggini¹⁵¹. Non è né un 'massimalismo filosofico' né la riduzione all'esperienza religiosa, né una esplorazione 'quasi occultista', ma si 'vede' interdisciplinariamente tutta la ricerca cristiana: una specie di 'radioattività profetica', 'sinergia' tra il divino e l'umano fino all'intento 'cosmoteandrico' pluralista; si ricorda il legame tra Sofia e Cristo per evitare il panteismo o politeismo¹⁵². Dal riferimento precolombiano alla 'terra madre' (la liberazione), la Saggezza si manifesterà come 'teonomia' della teologia neoculturale¹⁵³. Le 'antinomie' sono la molla al pensiero sofianico: si supera gli individualismi (l'individualità come sintesi illusoria sul 'reale')¹⁵⁴! Dalla chiave iconica che opera la rottura di continuità, per rendersi disponibile alla pienezza bisogna "de-singularizzarsi" come Dio si de-possiede della sua infinità di pienezza, 'manovra di saggezza' che mira alla insiemizzazione nella divinizzazione dell'umano e all'umanificazione del divino nell'"umilenie" ('innamoramento' di tutti e di tutto)¹⁵⁵. Dallo spazio al tempo entriamo nella dinamica dei 'simboli' e non più delle 'sintesi', dai 'tempi': spetta a noi scoprire ciò che li collega dal di dentro, cioè l'accesso all'invisibile ove il sogno rovescia i vari tipi di tempi'

¹⁴⁷ P. Tillich, *Christian Encounter with World Religions*, London 1963, pp. 5, 78; idem, *Die Verlorene...*, op. cit., S. 9, 36; idem, *Ultimate...*, op. cit., pp. 6, 23, 38-39; idem, *Auf...*, op. cit., S. 165-166.

¹⁴⁸ P. Tillich, *The Eternal Now*, London 1963, p. 20; idem, *Systematic...*, vol. III, op. cit., pp. 101-106, 111; idem, *Die Verlorene...*, op. cit., S. 12, 26, 58; idem, *The Religious Situation*, New York 1967, p. 159; idem, *Theology...*, op. cit., pp. 9, 21.

¹⁴⁹ P. Tillich, *Theology...*, op. cit., pp. 6-7, 44, 57-58, 60, 152; idem, *Systematic...*, vol. II, op. cit., p. 10, III, op. cit., pp. 106-107, 113; idem, *Die Verlorene...*, op. cit., S. 42-43, 45, 54-55.

¹⁵⁰ P. Tillich, *Christian Encounter...*, op. cit., p. 37; idem, *Die Verlorene...*, op. cit., S. 9, 78-79, 113-114; idem, *Auf...*, op. cit., S. 165; idem, *Theology...*, op. cit., pp. 5-8; idem, *Systematic...*, vol. III, op. cit., pp. 102-103; S. De Jong, *L'Eucharistie réalité symbolique*, Paris 1974, pp. 42-43; E. Ortigues, *Le discours et le symbole*, Paris 1961, p. 61; S. I. Hayakawa, *The Use and Misuse of Language*, New York 1962, p. 111; A. Delzant, *La communication...*, op. cit., p. 29; A. Church, *Language and the discovery of Reality*, Toronto 1961, p. 95.

¹⁵¹ Nota biografica, in П. Флоренский / P. Florenskij, *Столн... / La colonna...*, op. cit., стр. 343-344, 383-384 / p. (28), 405-406, 447; L. Boff, *Chiesa, carisma e potere*, Roma 1984, p. 23; V. Vs. Ivanov, *Introduzione*, in P. A. Florenskij, *Attualità della parola*, Milano 1989, pp. 12-13; E. Zolla, *Prefazione*, in P. Florenskij, *Le porte regali*, Milano 1977, pp. 13-16; E. Munzer, *Solovyev, Prophet of Russian-Western Unity*, op. cit., p. 5; P. Tillich, *Theology...*, op. cit., pp. 114-115.

¹⁵² Cfr П. Флоренский / P. Florenskij, *Столн... / La colonna...*, op. cit.; idem, *Lettre à Olga* (23.3.1937), in idem, *Lettres de prison et du camp*, in «Le Messenger orthodoxe», 1988 n° 3, pp. 65-66; idem, *Храмовое действо как синтез искусств / Il rito ortodosso come sintesi dell'arte*, in idem, *Собрание сочинений, Т. I / La prospettiva rovesciata ed altri scritti*, op. cit. / Milano 1974; idem, Флоренский / P. Florenskij, *Иконостаc*, in idem, *Собрание сочинений, Т. I / Le porte regali*, Париж 1985 / Milano 1977, стр.; idem, *Обратная перспектива / La prospettiva rovesciata*, in idem, *Собрание сочинений, Т. I / La prospettiva rovesciata ed altri scritti*, op. cit. / Roma 1983; idem, *Небесные знамена / Segni celesti, ibidem*; Г. В. Флоровский / G. V. Florovskij, *Томление Духа. О книге О. П. Флоренского «Столн и утверждение истины»*, in «Путь», 1930 n° 20, str. 102-107; V.V. Zenkovskij, *A History of Russian Philosophy*, v. I, London 1953, pp. 875 ss.; E. Zolla, *Prefazione*, in P. Florenskij, *Le porte regali*, op. cit., p. 12; B. Schultze, *Russische Denker*, op. cit., pp. 322 ss.; E. Ternovskij, *La mistica iconaria di Trubeckoj*, in E. Trubeckoj, *Contemplazione nel colore*, Milano 1977, p. XVII; Н. Бердяев / N. Berdjaev, *Стилованое православие*, Москва 1915; vedere pure i correttivi di questa prima valutazione: idem, *Самопознание*, Париж 1949, str. 165; L. Richard, *Anthropology and Theology: the Emergence of incarnational Faith according to Mary Douglas*, in «Eglise et théologie», 1984 n° 2, p. 150; S. Eastham, *Introduction*, in R. Panikkar, *The Cosmotheandric...*, op. cit., p. XIV.

¹⁵³ O. Cullmann, *La nécessité de la théologie pour l'Eglise*, in idem, *Etudes de théologie biblique*, Neuchâtel 1967, p. 14; R. Menchù Tum, *Crucè la Frontera. Poema dedicado a los Indios de Guatemala*, in H. Vaca, *Cosmovisione indigena de la terra in afroamerindia*, Roma 1996 (pro manuscripto, SPICS), Roma, p. 1; IV° CONFERENZA GENERALE DELL'EPISCOPATO LATINOAMERICANO, *Conclusioni di Santo Domingo*, in «Regno-Documenti» 1992 n° 172, p. 687; P. Tillich, *Systematic...*, vol. III, op. cit., p. 272; idem, *Ultimate...*, op. cit., pp. 121-122.

¹⁵⁴ П. Флоренский / P. Florenskij, *Столн... / La colonna...*, op. cit., стр. 595-596 / p. 654; idem, *Обратная... / La prospettiva...*, op. cit., стр. 136-137, 146-147, 155-156, 177-178 / pp. 90-91, 98, 110-111, 126-127; V. Vs. Ivanov, *Introduzione*, in P. A. Florenskij, *Attualità della parola*, Milano 1989, p. 14.

¹⁵⁵ П. Флоренский / P. Florenskij, *Столн... / La colonna...*, op. cit., стр. 161, 266-269, 264, 275-278, 288, 290-292, 325, 341-342, 352, 450 / pp. 208-209, 325-327, 323, 335-339, 347, 350-352, 386-387, 403-404, 414, 501-502; idem, *Храмовое... / Il rito...*, op. cit., стр. 46-47 / pp. 60-61; idem, *Небесные знамена / Segni celesti*, op. cit., стр. 57-58 / p. 68; idem, *Обратная... / La prospettiva...*, op. cit., стр. 160-162, 168-175, 184-187 / pp. 116-117, 121-126, 130-132.

mentre l'immaginario passerà dall'invisibile al visibile nella via simbolica o «simultaneizzazione» nel simbolo iconico che 'rovescia' la prospettiva visiva ¹⁵⁶. Il simbolo sofiano collega tutto con tutto e fa percepire l'insieme', le tipologie sofiane cristiane sono tre -la Vergine, la Chiesa e l'Angelo- (l'Angelo è un messaggero, la Chiesa è una insiemizzante conciliazione, la Vergine è l'apertura alla pienezza di grazia): insiemità, o "sobornost" nella 'conciliabilità' divino-umana, vigilante 'preparazione' o "etimasia" simbolica della "tselomudrie", messaggio o «cosmocrazia» dalla quale sorge la Saggiezza ¹⁵⁷. Il 'verbo' si fa radice di divinizzazione, personificazione della Sofia (non un codice 'formale', né un codice 'magico') la bellezza è 'vera' se «trasforma la vita», non è una 'forma' perfetta e completa secondo un dato codice ma una riscoperta di semplicità d'insieme nella via della 'filokalia' o "dobrotoljubie" ¹⁵⁸.

4° Nel percorso del XX° secolo, si osserva un continuo ritorno all'integralismo di salvaguardia sulla effettiva presenza cristiana in seno all'umanità odierna: le teologie della tradizionalità nell'ambito della riflessione ortodossa greca per contrastare il tradizionalismo grezzo, includendo da sempre l'eschaton dello Spirito nella 'finalità ultima della storia', con A. Alivisatos, Androutsos, P. Trembelas, P. Bratsiotis e altri: si vuole -con il movimento Zoì della tradizionalità- evitare la deriva dell'"athosamento" oltransista (alla Monte Athos) ¹⁵⁹. In ambito cattolico, di fronte al 'modernismo' alla Loisy, Tyrell, Buonaiuti, Murri (o i liberalismi protestanti alla Ritschl, von Harnack, Troeltsch) si vorrà restaurare l'intento corretto tramite il neo-tomismo con Mercier, Gilson (Maritain), o il tomismo formale con Sertillanges, Maréchal, Parente, Colombo, o l'ecclesiologia tomista con M. Grabmann e Ch. Journet, o ancora il tomismo fondamentale con R. Garrigou-Lagrange, magari per neutralizzare l'"ecônizzazione" delle frange nostalgiche ¹⁶⁰. Anticipando le obiezioni o focalizzando le opposizioni si imposta una apologetica articolata, per evitare il 'caos' si propone una ri-gerarchizzazione, il fondamentalismo si incentrerà sulla messa in questione dalla 'modernità' in un confronto semplicistico tra due mondi opposti (pari al fondamentalismo evangelico ma essi tendono ad istituzionalizzarsi) ¹⁶¹.

5° Anche a questo livello della discussione sulla penetrazione dell'esperienza umana, vi è un itinerario di riflessione e di ricerca -fuga in avanti e riarticolazione cristiana- sulla esplorabilità delle profondità umane come chiave teologica, che dall'intento della ricerca etica, con B. Häring, M. Oraison, P. De Locht ed altri, entra nella tematica dell'esperienza 'profonda' della persona umana, ponendo la questione sulla teologia della femminilità come configurazione fondamentale della persona, invito a superare le strettoie del passato col rinnovamento della impostazione ecclesiale non in termini ecclesiologici, ma in riferimento maggiormente pneumatologico. Dalle incertezze passate nei rapporti tra maschile e femminile ¹⁶² dal cammino riguardo alla donna nelle

¹⁵⁶ Idem, *Столн .../ La colonna...*, op. cit., стр. 196-197, 201-203, 225-226, 266-267, 325-326, 350-351, 546, 595-596 / pp. 247-248, 253-255, 280-281, 413, 607, 654-655; idem, *Небесные .../ Segni ...*, op. cit., стр. 58-60 / p. 68-70; idem, *Иконостас / Le porte regali*, op. cit., стр. 193-198, 201, 222, 240-241 / pp. 20-26, 29-30, 61-62, 87-88; ; idem, *Lettres de prison et du camp*, (23.2.37), op. cit., p. 61; M. Lot Borodine, *La divinisation de l'homme*, op. cit., pp. 47-50.

¹⁵⁷ Idem, *Столн .../ La colonna ...ità*, op. cit., стр. 180-181, 264, 326, 346-347, 357-359, 370-373, 375-377, 378, 382, 386 / pp. 231-232, 352, 387-388, 401-402, 420-421, 433-436, 438-439, 440-442, 444-445, 449-450; idem, *Небесные .../ Segni...*, op. cit., стр. 59 / pp. 69-70; С. И. Фудель, *Об О. Павле Флоренском*, Париж 1988, стр. 18-29.

¹⁵⁸ П. Флоренский / P. Florenskij, *Столн .../ La colonna...*, op. cit., стр. 326, 372-373, 383-384 / pp. 388, 434, 446-447; idem, *Храмовое .../ Il rito...*, op. cit., стр. 46, 99 / pp. 60-61, 140-141; idem, *Lettre à Olga* (23.3.1937), in idem, *Lettres de prison et du camp*, op. cit., pp. 65-66.

¹⁵⁹ N. T. Trembelas, *Dogmatique de l'Eglise Orthodoxe Catholique*, T. I, Bruges 1966, «avant-propos» di A. Agustín Bea (Chevetogne 1967), (*Dogmatiki*), cfr in «Theologia», 1937 n° 15, pp. 277-278; P. I. Bratsiotis, *The fundamental Characteristics of the Orthodox Church*, in A. J. Philippou, *The Orthodox Ethos*, op. cit., pp. 24, 27, 28; idem, (La teologia greca negli ultimi cinquant'anni), in «Theologia», 1948 n° 101; B. Mondin, *Le teologie...*, op. cit., pp. 19-20; C. Androutsos, N. Glubokovski, *Russische theologische Wissenschaft in ihrer geschichtlichen Entwicklung und ihrem heutigen Zustand*, Varsavia 1928, p. 4; P. Dumont, *La teologia greca odierna*, in «Oriente Cristiano», 1966, n° 4, pp. 36-37; H. Kotonis, *Die griechische Theologie*, in P. Bratsiotis (Her.), *Die Orthodoxe Kirche in griechischer Sicht*, Stuttgart 1960, S. 7; J. Karmiris, *Die dogmatischen und symbolischen Dokumente der Orthodoxen Katholischen Kirche*, B. I, Athen 1952, S. 431; N. Berdjaev, *Essai de metaphysique eschatologique*, op. cit., pp. 229-230; N. A. Nissiotis, *The Importance of the Doctrine of the Trinity for Church life and Theology*, in AA. VV., *The Orthodox Ethos*, op. cit., p. 65; Y. Spiteris, *La teologia ortodossa neo-greca*, Bologna 1992.

¹⁶⁰

¹⁶¹ P. Tillich, *Systematic...*, vol. I, op. cit., p. 304; Th. Stransky, *Protestant and Catholic Fundamentalists. A Case Study: Political Zionism and the State of Israel*, in «Centro pro unione», 1998 n° 52, pp. 4-9; R. Prévost, *Vatican II. Pierre ou le chaos*, Paris 1965, pp. 177-206.

¹⁶² Cfr H. Legrand, *Traditio perpetuo servata*, in C. Militello, *Donna e ministero*, Roma 1991, pp. 205-244; H. Urs von Balthasar (D. Connell, L. Bouyer), in H. Moll, *The Church and Women. A Compendium*, San Francisco 1988, pp. 153-160; cfr le 'doti virili' nella interpretazione della figura

ermeneutiche femministe, la dimensione 'materna' di Dio fino a Cristo sulla croce ('partorendo' la Chiesa), con la 'presbitera' bizantina o le diaconesse o l'impegno femminile come 'doulè', il profilo femminile e la 'vocazionalità' delle donne va valorizzata come diritti costitutivi nella Chiesa¹⁶³. Ricoeur si interesserà alle profondità umane tramite il simbolismo e la mitologia in relazione alla colpa e al male, nuova ermeneutica di ispirazione freudiana (seguita soprattutto dai psicanalisti e dagli strutturalisti) alla luce del "profondo" allo stato incosciente per liberarsi verso l'immaginazione e superare il vuoto spaventoso del non-senso¹⁶⁴. Con Drewermann, si rida la parola all'intento umano profondo, da una esegesi psicologica o storico-psicologica, dando all'intento cristiano la sua capacità di 'guarire' dall'angoscia che 'produce il peccato', seguendo la via della esperienzialità al di là del 'logocentrismo', e riaprendo le promesse del sogno ma anche dell'"interiore esistenziale" come approccio complementare¹⁶⁵. La "crisi della totalità" e l'emergere

mariana in K. Vogt, *'Divenire maschio'. Aspetti di un'antropologia primitiva*, in «Concilium», 1985 n° 6, pp. 103-104; cfr A. J. Van der Bent, *Vital ecumenical Concerns*, Geneva 1986, pp. 192-213; Cfr J. Moltmann, *Che cos'è l'uomo*, Brescia 1973; W. Pannenberg, *Che cos'è l'uomo? L'antropologia contemporanea alla luce della teologia*, Brescia 1974; M. Bordoni, *Gesù di Nazareth Signore e Cristo*, Roma 1982, p. 207; B. Forte, *Cristologia e antropologia*, in AA. VV., *Cristologie del novecento*, pp. 105-144; cfr etiam J. M. Aubert, *La donna. Antifemminismo e cristianesimo*, Assisi 1976; cfr E. P. Wiesner, *Pilgrim & Pioneer, a Journey with God*, Worthing 1989; F. Martin, *Call me blessed: the emerging christian Woman*, Michigan 1988; AMECEA, *the Role of the Church in Development in the Light of the African Synod*, in «Weltkirche», 1995 july, p. 198; AMECEA-IMBISA, *Message of the AMECEA and IMBISA Bishops*, in M. Browne (ed.), *The African Synod: Documents, Reflections, Perspectives*, New York 1996, p. 173; P. De Locht, *Les clandestines*, in «hlm», 1995 n° 61, pp. 4-7; cfr COLLOQUI DI CAMALDOLI, *A immagine di Dio li credè*, in «Vita monastica», 1982 n° 150; G. Binella, *Maschio e femmina nella qaballah e nelle altre tradizioni*, *ibidem*, pp. 19-22; M. Viterbi Ben Horin, *Il mito di Adamo*, *Genesi 1, 27*, *ibidem*, pp. 23-32; L. Bassan di Nola, *La religiosità della donna ebraica*, in «Minerva dossier», 1992 n° 10, pp. 15-31; cfr R. De Vaux, *Le istituzioni di Israele*, Torino 1977; J. Jeremias, *La situation sociale de la femme, à Jérusalem au temps de Jésus*, Paris 1967, pp. 471-492; A. Tosato, *Il matrimonio nel giudaismo antico e nel Nuovo Testamento*, Roma 1976, p. 84; cfr L. Swidler, *Woman in Judaism*, Metchen 1976; cfr C. Charlier, *Les Matriarches*, Paris 1986; G. Boccacini, *L'interpretazione di Gen 1, 26 in Filone Alessandrino*, in «Vita monastica», 1982 n° 150, pp. 33-41; W. Siebel, *L'uomo come immagine soprannaturale di Dio e lo stato originale dell'uomo*, in AA. VV., *Mysterium Salutis*, Brescia 1970, p. 550; L. Scheffczyk, *Der Mensch als Bild Gottes*, Darmstadt 1962, S.XL; Giovanni Paolo II, *Lettera apostolica "Mulieris dignitatem"*, in «Acta Apostolicae Sedis», 1988 n° 80, pp. 19, n° 6; H. M. Legrand, *La realizzazione della Chiesa in un luogo*, in B. Lauret - F. Refoulé, *Introduzione alla pratica della teologia*, Brescia 1986, pp. 215-217.

¹⁶³ COMMISSION BIBLIQUE PONTIFICALE, *L'interprétation de la Bible dans l'Eglise*, in «La documentation catholique», 1994 n° 2085, p.25; E. Rees, *Simboli cristiani e antiche radici*, Roma 1994, p. 65; C. Vagaggini, *L'ordinazione delle diaconesse nella tradizione greca e bizantina*, in «Orientalia Christiana Periodica», 1974 n° 40, p. 181; R. Gryson, *L'ordination des diaconesses d'après les "Constitutions Apostoliques"*, in «Mélanges de Science Religieuse», 1974 n° 31, pp. 41-45; A. Miralles, *Le diaconesse: bilancio di dodici anni di pubblicazioni (1982-1993)*, in «Ricerche teologiche», 1996 n° 7, pp. 161-176; M. Hauke, *Überlegungen zum Weihdiakonat der Frau*, in «Theologie und Glaube», 1987 n° 77, S. 108-127; D. Ansorge, *Die wesentlichen Argumente liegen auf dem Tisch. Zum neueren Diskussion um den Diakonat der Frau*, in «Herder Korrespondenz», 1993 n° 47, S. 581-586; G. Nikou, *La missione della presbitera*, in C. Militello, *Donna in questione, un itinerario ecclesiale di ricerca*, Assisi 1992, pp. 469-475; D. Salachas, *La posizione della Chiesa ortodossa sull'ordinazione delle donne al sacerdozio*, in C. Militello, *Donna in questione, un itinerario ecclesiale di ricerca*, Assisi 1992, pp. 514-523; C. Militello, *Donna in questione, un itinerario ecclesiale di ricerca*, Assisi 1992, p. 199; Giovanni Paolo II, *Lettera enciclica "Redemptoris Mater"*, in «Acta Apostolicae Sedis», 1987 n° 79, pp. 430-431 n° 39; A. Schmemmann, *Letter to an Episcopal Friend*, in «St. Vladimir's Theological Quarterly», 1973 no. 3, 1973; cfr R. Gerardi, *Fondamenti sacramentali dei ministeri laicali*, in «La Nuova Alleanza», 1978 n° 3-6; idem, *Carisma, ministeri, ordine*, in E. Ancilli, *Dizionario di spiritualità dei laici*, Milano 1981; F. Marinelli, *Segno e realtà*, Roma 1977, pp. 54-88; P. Vanzan, *Diaconato permanente femminile*, in «La Civiltà Cattolica», 1999 n° 3569, p. 439; cfr Sh. Euart - L. Jarell, *The Church's legal Position concerning Women: Opportunities and Challenges for Ministry*, in CHURCH LEADERSHIP ROLES FOR WOMEN, *Creating a Home. Benchmarks for Church Leadership Roles for Women*, Silver Spring, Maryland, 1996, pp. 49-66. L'argomentazione giurisdizionale sulla non separabilità fondamentale tra uomini e donne riguardo al ministero ricorda la discussione sulla non separabilità fondamentale (sacramentale) tra episcopato e ministero presbiterale intorno al concilio Vaticano II; M. Buhrig, *Il ruolo delle donne nel dialogo ecumenico*, in «Concilium», 1985 n° 6, p. 119; M. Corsani, *La comunità delle donne e degli uomini nella Chiesa. Rapporto della Conferenza della CEC*, Torino 1984, pp. 154-155, 196-198; cfr CONSIGLIO DELLE CHIESE D'EUROPA - CONSIGLI DELLE CONFERENZE EPISCOPALI EUROPEE, *Assemblea di Basilea. Documento conclusivo*, in «Il Regno / Documenti», 1989 n° 13, pp. 418-430; Paolo VI, *Discorso alle partecipanti della XI Assemblea generale dell'Unione europea femminile*, (18 sett. 1975), in «L'Osservatore romano», 19/9/1975, p.1; E. F. Schussler, *Rompere il silenzio - diventare visibili*, in «Concilium», 1985 n° 6, pp. 17-36; LEADERSHIP CONFERENCE OF WOMEN RELIGIOUS EXECUTIVE COMMITTEE, *Recommendation*, in idem, *Creating a Home. Benchmarks for Church Leadership Roles for Women*, Silver Spring, Maryland, 1996, p. 101 n°1-15.

¹⁶⁴ P. Ricoeur, *De l'interprétation. Essai sur Freud*, Paris 1965; idem, *I compiti...*, op. cit., p. 165; J. Macquarrie, *Twentieth-Century...*, op. cit., pp. 284-285; B. Mondin, *Il linguaggio...*, op. cit., pp. 92-93; A. Vergote, *Teologia e la sua archeologia*, Fossano 1974; J. Bianchi - H. Bourgeois, *les médias côté public. Le jeu de la réception*, Paris 1992, pp. 83-84; P. Ricoeur, *Philosophie de la volonté. II. Finitude et culpabilité, 2. La Symbolique du Mal*, Paris 1960, 325 ss.; E. Erikson, *The Development of Ritualisation*, in «The World Year Book of Religion», vol I, Londres, 1969, p. 712.

¹⁶⁵ E. Drewermann, *Das Markusevangelium. Bilder von Erlösung*, I, Olten 1987; idem, *Psychoanalyse und Moralthologie, I, Angst und Schuld*, Mainz 1982; *Psychoanalyse und Moralthologie, I: Angst und Schuld*, Mainz 1982; *II: Wege und Unwege der Liebe*, Mainz 1983; idem, *An den Grenzen leben*, Mainz 1984; idem, *Der Krieg und das Christentum. Von der Ohnmacht und Notwendigkeit des religiösen*, Regensburg 1984; idem, *Der tödliche Fortschritt. Von der Zerstörung der Erde und des Menschen in Erbe des Christentums*, Regensburg 1981; *Ich steige in die Barke der Sonne. Altägyptische Meditationen zu Tod und Azilferstehung in Bezug auf Joh Kk. 20-21*, Olten 1990; idem, *Kleriker. Psychogramm eines Ideals*, Olten 1989; idem, *Tiefenpsychologie und Exegese. Die Wahrheit der Formen: Traum. Myths, Märchen. Sage und Legende, I*, Olten 1985; idem, *Tiefenpsychologie und Exegese. Die Wahrheit der Werke und der Worte: Wunder, Vision, Weissagung, Apokalypse, Geschichte, Gleichnis, II*, Olten 1985; idem, *Voller Erbarmen rettet er uns. Die Tobit Legende tiefenpsychologisch gedeutet*, Freiburg 1989; idem, *Dein Name ist wie der Geschmack des Lebens. Tiefenpsychologische Deutung der Kindheitsgeschichte nach dem Lukasevangelium*, Olten 1989; idem, *Das Markusevangelium in der Übersetzung von E. Drewermann*, Olten 1990; I. Sanna, *Il ruolo delle scienze umane in teologia*, in AA. VV. (ed. I. Sanna), *Il sapere teologico e il suo metodo*, op. cit., p. 152; E. Genre, *Sulla necessità di un'interpretazione psicologica dei testi biblici*, in idem, *Nuovi itinerari di teologia pratica*, Torino 1991, p. 68; W. Rebell, *Psychologisches Grundwissen für Theologen. Ein Handbuch*, München 1988; H. W. Wolff, *Gesù la maschilità*

di una nuova ermeneutica mette in discussione il concetto teologico di "storia della salvezza" nel senso del grande racconto unitario al cui interno ogni evento della storia dovrebbe avere il suo senso dalle visioni totalizzanti della storia proprie della filosofia moderna e dello storicismo oggi in crisi¹⁶⁶.

esemplare. La figura di Gesù secondo la psicologia del profondo, Brescia 1979; F. Dolto - G. Séverin, *la foi au risque de la psychanalyse*, Paris 1981; G. Theissen, *Psychologische Aspekte paulinischer Theologie*, Göttingen 1983.

¹⁶⁶ P. Ricoeur, *Miti della salvezza e ragione contemporanea*, in G. Ferretti (a cura di), *La ragione e i simboli della salvezza oggi*, in AA. VV., *Atti del Quarto Colloquio su Filosofia e Religione* (Macerata, 12-14 maggio 1988), Genova 1990, pp.15-37; G. Ferretti, *La teologia...*, op. cit., p. 25.